





037

۷۲



٢١٣٤

ب . ج

بوجه النفوس وتحليها بمعرفة مالها وما عليها

لابن ابي جمره ، عبد الله بن سعد - ٦٩٥ هـ .

كتب في القرن الثالث عشر الهجرى تقديرًا .

ج ١٩٨٠٧ فى ٣ مج (٤٦٠٤٩٠٥٢ ق) ٢١ س ٢٨ x

٢١ سم

نسخة جيدة ، خطها مغربى مقروء ، طبع

الاعلام ٤ : ٢٢١ الخزائن العامة بالرباط :

٥٣٦٢

٥٤

١ - الكتب الستة ، الحديث أ - المؤلف

ب - تاريخ النسخ ج - شرح مختصر صحيح البخارى

د - شرح ابن ابي جمره على جمع النهاية فى

بدء الخير .  
نفايه



مكتبة جامعة الملك سعود قسم المخطوطات

الرقم: ٥٢٦٢ في ١١٧/٣  
 المؤلف: بختيشتور و تليد في عصره ملكي، بالعدي  
 التاريخ: ١٢٠٠ هـ - ١٢٠٠ هـ  
 تاريخ النسخ: ١٢٠٠ هـ - ١٢٠٠ هـ  
 عدد الأوراق: ١٤ - ٧ (٥٥٠) - ٢٤٨  
 ملاحظات: ---



الابيع خرونا من اول الهام من الهام اليه لانه قد تقرر من فواعد  
التشريع ان اعلا العبادات وانما هاهنا من عذاب الله ذكر الله في كل  
اجل العبادات وهو ذكره عز وجل في كل حركاتنا وسكناتنا  
فمنها برضو منها نعتنا والندب فيها بعضه اكثر من بعض  
يجعل لنا ان لا ناكل ولا نشرب ولا نكسح ولا نلبس ثوبا ولا نجد  
ولا ندخل فراشا ولا ندخل منزلا ولا نخرج منه ولا ندخل موضع  
الحاجة ولا نخرج منه ولا نصلك صيدا ولا نخرج شيئا مما ناكل  
لحمه ولا نساخر الموضع ولا نكلم كلاما له بال الا نبتدئ ذلك  
كله **بذكر الله عز وجل وذكر اسماء** ومنها اذ لم يعلم  
خبره علينا ذلك الشيء ولم يعلم لنا اكله مثل التسمية على الحيوان  
المتذكا وعلى الصيد وما اشبه ذلك ليعلم اننا ناكلوا  
مما لم يذكر اسم الله عليه ولعلنا ناكل اهل الكتاب واركانوا  
كجبرين بسيدنا **محمد** صلوات الله عليه وسلم لكان الله اقربوا به  
جل جلاله وقد كثروا لسمه عنده ذكواتهم والامر لهم كما هو لنا  
ايح لنا الخلق علمهم والمجوس تعلم يعثروا به عز وجل لم يعلم  
لنا من ذكواتهم شيء بل بعد التسمية ومنها ما الذي كثر فيه سنة  
مثل دخول موضع الخلاء والمنزل والبعث والشمس في ذلك  
ومنها ما الذي كثر فيه مستحب مثل استفتاح الاعمال بالاهلها  
من نياكاش او اخبر بالتسمية وقد روي عن علي بن ابي طالب رضي الله  
عنه انها كانت اذا ما طابع يصنع لها شيئا مثل خياطة  
او غير هاهنا من روات النبي صلى الله عليه وسلم

عز وجل

عز وجل لا حول ولا قوة الا بالله فان الله سمع وتركت وما هو بسبيل وان  
قال الله انه لم يفعل تفهيم من تعلم العمل لكونه لم يفعل  
الله لا ولا هذه او ما اشبهه من فيديل المتدوب والذكر الذي  
للاستيفاء من انوم وشبهه فان في هذه المعنى العجيب  
وهذه الحريفة التسمية التي هي الا يعلم من خلقه وهو الله  
الخبير الا ان هذا المقام لا يحصل ولا ينشأ منه راحة الا من رقت  
عليه باتباع سنة صلوات الله عليه وسلم ثم زاد عز وجل هاهنا  
المعنى الذي اشترط اليه تارك ما يقول على لسان نبيه عليه  
السلام من ذكر في نفسه ذكرته في نفسه ومعه ذكر في  
في ما ذكرته في ما خفي منهم ومعه قرب التي تشر انفرت  
اليه خراعا ومعه قرب التي خراعا تغربت منه بلعاه ومارا في  
يمشي ايتش هرونة ويقول عز وجل في كتابه الذي يري ذكره  
الله في ما وقع وداعلم جنوبهم هاهنا في هذه الاشياء حتى  
لا تكون من العبد حلة من الاحوال الا وهو في هذا في عبادة  
مستفلة لانه لو جاء هاهنا علم هذه الاشياء لم تكن  
تعلم العبادة الا في التخلي عن الدنيا مرة واحدة والاشتغال بالآخر  
وهذا مع ما خلفنا عليه من الاحتياج متناه في جمع لنا بهذا  
الحريفة العجيب وارشادنا الوجميع الخيرة بل يصير الاشياء في هذا  
من الله ورحمة وكل ما ذكرنا او لا من الله او من الله بل التسمية عند  
ابتداء الاكل وغير ذلك ولم نسم في ذلك حديثا انما قد نزل  
لارشاد والالهام لذلك الخبير ليفد في ذلك ما هو جرم مقام

واقر بها



ذكرنا الا وقد جاءت في حديث عديدة لا واحدة فاما الحان  
الله العظمى وامر العز من الغناء ان شاء الله تعالى وحده  
ليكون ليس لمراراد الوقوف عليه بمنه وبفضل ان شاء الله  
تعالى وبهذا المعنى في هذا الضويف غيبتهم لانهم لا يزالون  
حايما اكرين متوجهين في صلواتهم السمر والخصوص بمقام من  
خضوا اوله لك قال ان كنت صادقا محبتنا والحب حيث ابي  
يذكر حبيب يؤدب لا تروا ان الذي كرمنا ممة ومحمد خيرة  
يتشهد لذلك قوله جل جلاله على لسان نبيه عليه السلام  
انا جليست من كثرة ولهم ان كنت في كمين ما به غيبت ومن  
انت يا مسكين غير ابي هيريرك قال قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم لا تقصروا في الصلاة حتى يفيض العلم  
وتكثي الزلازل او يتفارب الزمان وتكثي العترة ويكثر  
الهرج وهو الفتنة التي يكثر فيها المال فيفيضون  
**كلام الحديث** يدل على ان الخمسة المذكورة  
هي من علامات الساعة وفريقها او الكلام عليه من وجوب  
منها هذا العلم الذي يفخر به المراد به هذا المنقول والغير  
**منقول** والله الموفق العلم المشتمل اليه هنا هو انوار الذي  
الفرع عن الله عز وجل قوله صلى الله عليه وسلم لا انكسرت  
بل هي تكثي كثر البصر والعقل هو الذي قل كما تكلمنا عليه  
في الحديث الذي قال عليه السلام في ان الله لا يفيض العلم  
يتنزل من العباد وفوقه وتكثي الزلازل هذه اية

منه

معنى

معنى من الحكمة يقسم او ليس لنا في قولك انما وجود الحكمة  
فيه ولا شك فيها او اما هذا فهو قول لا جوارا اما بالنظر  
بمقتضى ما جاء في الشريعة من الحكمة والعدالة الجارية  
لذا نحن نراها بمقتضى ما فهمي واجتهت واما بالنظر في ما احدي  
ذلك فبحسب ما استفرينا من الشريعة وجدنا الحكمة فيه  
مروجهي والوجه الواحد ما اجري الله العادة في الزلازل  
الا لوجوهي والواحد ان تفاد ما مقرر يري كما ورد في الاخبار ان  
كثيرا من الناس هم لكوابها حتى الزمان ما هذا وقد تواتر  
عندنا ما يرفي في حيرت بها التي موضع ان ليزا به له  
حتى سادت بهم الارض وكما نواله لذلك اعدا فيهم من  
الفساد وكان هذه الموضع مرافقها والآخر تخويف الاله  
التخويف لانها مرجلة الاديان وقد قال عز وجل وما نرسل بالاله  
الا تخويفا فلذا افرقت الساعة في الفتح ان الفساد يكثر وهذا  
مرجلة العقاب كما ذكرنا وليتذكر فيها ايضا امر شيعت  
له سعادة واما الوجه الآخر من الحكمة فهو لما كانت  
انفيا ممة بالزلازل العظمى كما اخبر جل جلاله وقد كانت  
واحدة وفالجل جلاله وقد اخذنا هم به اعدا فيهم الاستعداد  
لربهم وملايت خروا حتى اذا فتحنا عليهم بابا اذا عذاب  
شعير اذ اهرق فيهم قبلهم المعنى انهم لو لا اخذوا باليسير  
من العذاب اعدا الله لهم لعلمهم يرجعون فلما امرهم بوجوب  
العذاب انهم لم يتركوه مستثني الحكيم ان يبيح امر العذاب

هكذا



بالفيلد ليرجع مرفيع اهلية الخبي وجب الامر من هو لها هل  
بكذلك السابعة تتقدمها الزلازل الامر الحكمة افتتحت الانذار  
وان كان لا ينجح من حفت الكلمة عليه يتبادر على ما هو عليه  
من الفجور في اتيه ذلك البلاء العجيب حكمت بالفت بما تفتن النش  
فلما كاثت السابعة كما ذكرنا في الزلزلة واحدة تدرك بها الارض  
ذكا تقدمت الزلازل او كثر حثرت تكون كثرتها في وجود  
العظم من مرجعها وفولر عليه السلام ويتفارب الزمان فيه بحث  
وهو هو هو تفارب الزمان حسب الارض من تحتها والخراب  
لهم ما مع لان فحجوات الامتلاك في الاثار بالمعنى من غير ذم  
ويكون المفصولة والتمزاع في جميع المعنى ما احدهما وهو  
المعنوي وفقد ظهر فيحتاج اذا الترميل المعنوي والحس والاشارة  
التب والاشارة بها بل ان المعنوي وهو كناية عن نفس العمل فلا  
راشرا من الامر في كثره في حصر عمله واذا افلا العمل  
المبارك كان الزمان نافعا لا ينفصل العباد في مثل الشجر  
والشرا انفس الشجر فلنا نفس الشجر ولذا فلا جلا لاس  
ولنبولون كمرقش من الخوف والجوع ونفجور من الاموال والانبس  
والثمرات وكما انت على شئت رضى الله عنها تقول كل يوم  
لا ازا ذيق عليم ولا تخذ في يد الابور في كل يوم شمس في  
اليوم وفلا صلوات الله عليه وسلم بغية عمر المومر لا شمر لها بل في  
ما جسد جلد يحل ما في سدا الابا لشوبته والعمل الصالح لانه  
يتدارك به نفسه وملاذك اعني فلة العمل لا الفلانة حب

حب الدنيا

حب الدنيا علم الفلانة والاشارة بها او تفقد ما علم العمل لا الشرة  
وقد نبه على الله عليه وسلم علم هذه المعنى بقوله انتم في زمنا  
وذكر صيات اهلها انهم يريدون اعمالهم فبلا هو ليهم وسيا تن  
زمنك وذكر صيات اهلها انهم يريدون اعمالهم فبلا هو ليهم وسيا تن  
وقال عليه السلام من ابتدأ بحب الدنيا كان له حظه من  
الخرق ولم ينل من الدنيا الا ما كثر له وقال عليه السلام من  
شرب من الشاة وذك كرميه ونيل العقل والاحاديش في هذا  
الاشارة كثره في ما ملنا من الرجوع المعقوي هذا لمر كرميه  
العقب وانقلوا ما من كرميه اهل المعاملات فانهم يقولون الوقت  
سيف ان لا تفكح ففكك ومعنا كعندهم ان لم تفكح به العمل  
فككك بالتسوية هذا من كرميه الاعمال الاخر او يتو اما من كرميه  
الاعمال الدنياوية وفقد كثره في النفس فيها في جميع محاولاتها  
وبان املا الصنائع بها منهم من يغدرا ان يتلخ في صنعت مثل  
ما شمع عثر تفكر وكذا كذا وكذا في البلاخون وكذا كذا اللو  
وعين ذلك مروج في متاع الدنيا انفس الكثر في كثره في جميع ذلك  
وملاذك الامر فلة توبيتهم في فوق الله تعالى واخ كلامه ونهلا ونه  
بذلك وكثر كرميه في بعضه في بعضت البر كاث من ايدانهم  
واموالهم وارا ايهم وعاد التوبال على الجميع وهم كاشعرون ويتعجبون  
مرفلة البر كاث من ايدانهم ورا ايهم وعاد التوبال على الجميع وهم كاشعرون ويتعجبون  
في الطلب شيئا في جوابهم بل سدا الحاد فيهم ومن عند انفسكم لانه هذه  
الضيات تخالف مفتضى اليمان لان اليمان كمال الخير صلوات الله

ومن ابتدأ بحب الدنيا  
كان له حظه من  
الخرق ولم ينل من  
الدنيا الا ما كثر له  
وقال

تجاولون



عليه وسلم ولا تفتقدوا ولا تبتاعوا ولا تباذروا ولا تبيعوا ولا تبيعوا ولا تبيعوا  
وقال عليه السلام المومنين في الدنيا المومنين في الآخرة المومنين في الآخرة وقال  
عليه السلام الله في عون العبد ما كان العبد في عون أخيه وعليه  
ذلك كله الشاهد بضرورة الأمر وقد رأيت في بعض النسخ أن الأخت  
العلوي لها ذلك بفخر النبلاء وحب الخزانة تحيات في فتح جرمها  
زائد على المعروف من الفصح بزيادة كثيرة فسلل عنها فلم يجد  
مريد في لها خبراً إلا الشيخاً كبيراً قد حُرِّجَ وقال أعبر بها وذلك لأن الشبان  
والشيخ الكثر كما في زرع بلما درسنا زعمكم فلان أحد هذا للآخر تنقل  
هذا الطحمان إذا فسمنا كما تحملت مئة واحدة من الزبيب ونصيب  
ثم أجعلنا مئة أخرى وتحت من الشبان نوبتك بلما فسمنا جعله الشيخ يمد  
مئة من نصيبه وكان له أعيدان ويفقد الشاب كير من بلاد غلبا الشيخ  
يقول الشبان في نفسه هذا الشيخ ولم يلد له فاحتاج إلى أعينه  
فيأخذ من نصيب نفسه ويترك في نصيب شريكه فإذا كان  
نقل الشبان في نوبتهم **وقعد** الشيخ كير من يقول الشيخ في نفسه هذا  
شباناً والتأخر يفقدونه فاحتاج إلى أعينه فيأخذ الشيخ من  
نصيب نفسه ويترك في نصيب الشبان فيفقد ذلك دارهم  
وهما ينقلان والغلة تكثر ويكثر جرمها حشر عبيداً وبشكلاً من  
حمل الفصح ووعياؤه قد كثر حشر خرج عرود المعروف فسلل  
أخذها الآخر وحلقه أن يصدفه ما يوصله عدة فاحتاج كل واحد  
منهما صاحب ما يوصله غيبته فاشتبهت المسئلة حتى  
بلغت أمينه فوجبه لما يدرى من ذلك الفصح شيئاً فلهما رة أقال

فمن  
هذه الفقهه  
شيخ وشيخ

٥٢  
بالسُّوْبَةِ

فيبقى ان يحل محلها اذا شئنا ان نجزيها في بقية بقية معلقة  
 وتذكر كل ما وقفا حفيظة الايمان من طريق الاحسان عليها  
 بركات الايمان وقد قالوا ما لنا جل جلاله ولوا ان هذا الغرض امنوا  
 واقفوا البتة على ما يبرك من الساعات والارض واما المبحوثون  
 عالم يكسر بعد دليل ان الساعات الليل والنهار باقية على  
 حالها وقد اخبرنا انهم عليه وسلم بنقصها حيث يقول  
 تكون الساعات كالشهر والشهر كالجمعة والجمعة كاليوم واليوم  
 كالساعة الروايات الحديث فيها اذا ما بقي خروج وقوله  
 عليه السلام وتظهر الفتر هذه الالف واللام هل هي للجنس او  
 للعهد احتملت الامر من معانها كلت للجنس وكل ما ذكر  
 عليه السلام من الحديث من جعلتها وكذا جميع ما جاء  
 من الحديث فيها الا ان هذا الجواب هو وما يابى في قوله عليه السلام  
 قد اخبر عنها معينة في احاديثنا في الجواب ان اخبارنا عليه  
 السلام بها علم هذه الصيغة لوجهين احدهما ان كيد لما اخبر  
 عليه السلام من البعثة لا بد ان تظهر في عالم الجبر فيلزم  
 الساعات والوجوه الاخرانها تكثر عند قرب الساعات ويتوالى  
 خروجها بعضها اشترى بعض حتى كأنها فانية الظهور وانكاد  
 تنزل كما اخبر علمنا عليه وسلم عند كثرتها يصبح الدرج  
 مومنا ويقتس كاجرا ويقتس مومنا ويصبح كاجرا ويصبح دين  
 بعرض من الدنيا وان كانت بمعنى العهد فتكون الامثلة  
 الوقت في الفتر الكبرى التي هي مع الساعات كما تقرر وهو مثل

٤ ٤ ٤  
 وبهذه العتق وهو  
 عليه السلام والصلوة والسلام  
 فداخيل

خام



ووقف جميعهم  
في سنة اثنى عشر

الاجال وخروج الدابة وطلوع الشمس من مغربها وقد جاء في الحديث  
تظهر منه من لا يتبعها الا في **اعادنا الله** من جميعهم منه  
وقوله عليه السلام ويكثر القتل الذي يكون بغير  
حق ما ان القتل في الحدود رحمة للبلاء والعباد لانه صلوات الله عليه  
وسلم قال لا يفي امر حجة في حدود الله في دفعه خيم لهم من  
ان تكثر عليهم اسماء ثلاثين ليلة يوما وفي حديث ثلث اربعين  
يوما وما يكثر القتل في غير حق الا في لغة العلم واليد يبرهنه في السنة  
عنه يكثر ذلك وقد جاء ما يؤيد هذه اوهو قوله عليه السلام  
حتى لا يعرف القاتل فيما قتل ولا المفتول فيما قتل وهذا حديث وهو  
انما هذا القتل من كونه في جملة البعث في كثره في هذا الحديث والجواب  
انه انما كثره لاجل تشكيك في وفاء قوله عليه السلام حتى  
يكثر في كل المدا في غير المدا هذا المراد في بعضه والذهب كما في  
وان كان ينكح المدا عند العرب على الدليل وعند كل من يحسب  
ملغبت عليهم وقد تقدم انك لا تعلم على هذا اقبل فيحتاج الا ان يبين  
كيفية خروجهم وما اذا انحصر بانه الذهب والفضة في خصوص  
بذلك لا يخرج احد من الحديث والآخر من غيرك من الامارات واما  
الذي من الحديث فيمنه فيقول عليه السلام في بعض قوله في هذا لان  
الصفة لا تستعمل في حجة الا فيما يخرج من الارض من المال او الماء  
وقد تستعمل مجازا في غير ذلك الا انه لا يخرج البعث من الحقيقة  
الى العجز الا بدليل والحكم ان يثبت الدليل على ما يراه فيارض  
لذلك معارض شرعي ولا معارض هذا وانما الدليل الاخر الذي يؤخذ

نفسه

من غير

من غيرك من الامارات فانه قد جاء ان البراءة في خمس من جنسها  
ذهب فيقتل عليه الناصر حتى يقتل من العلية فيسبح وتسمعون  
وملا في غير العلية غير واحد وقد جاء ان الارض يخرج كنوزها  
اللائحة بعد ما يغير الشئ على الناصر ويقلعهم المال من اجل  
الشئ ثم يلا من الله الارض ان يخرج كنوزها فيمضي الرجل يصفه  
ولا يكدر من يلاخدها منه فيقال له لو جئت بها لاسم اخذناها  
ولما اليوم ولا حاجة لنا بها ولما اكيه في شئ خرج في اتفكهم  
في هذا الدليل من كونه من خروج كنوز الارض وجبل الذهب  
وهذه العلة التي هي في المال مع الشئ موجود في كل الا زمان  
يقول عليه السلام ما كنت شمس الا في جنسها ملكا يقول  
لأحد من الله اعلم من هذا خلعاً والاخر يقول اللهم اعلم من هذا  
تلقا وهذا حديث اذا قلنا ان قلنا انما من الشئ وما هو في خروجه  
في الجواب ان العلة في خروجه اكثر مما في منعه لا سيما مع العلة  
التي ذكرنا ان لا يجد من يفي في حجة في وقت في وقت في كثره  
وخروج المال من الارض من كثر البعث في هذه الحديث التصديق  
بما في من الامارات وفوق الايمان في هذه الفاء على ذلك والعمل  
على الخلاص منها بما لا خير في الله عليه وسلم خير في كثر البعث في قيل  
ملائكة من ان لا يركن ذلك في قول الجوع والارباب والاعمال والاعمال  
عقد ظهرت لكثرة ما في من مشير للنجات بما ارشده اليه  
الصالح المصدق وفيه دليل على صحة ما في هذه حديث هو في  
انه لما علم اهل هذا الشئ ان النجات من تلك البعث العظيمة

نفسه

في سنة



هو بالامكان والاعمال الصالحة ان ذلك مما هو واقفها  
من باب الاحكام والادوات ولم يشغلوا فيه من غير الايمان واداء  
للعملات الصالحة ولما رأوا ان الدار كما بد من انفسها ليسوا  
الاول منها واخرا والاخر منها الا ذلك فدان ان الحالت الدار  
لا تبغي في متاعها اولا فاعمل لدارك تقبلي وقتك عابا في  
وانتم بالدين من زمانك وكما تدعيه خاليما والحمد لله رب العالمين  
**عن عبد الله بن محمد بن ابي ابي** **صلوات الله عليه وسلم** **اسم**  
**اخي** **انك تقوم الليل وتصوم النهار قلت اني افعل**  
**ذلك فلا فائتي اخا فقلت ذلك هجيت عيناك**  
**ونفقت نفسك وان لنفسك عليك حقا وما هلك**  
**عليك حقا فقصم وقصم وقصم** **كتاب الحديث**  
يذكر علم من خرج في دوائ الصيام والقيام واجل عليه  
عن ذلك والكلام عليه مروي في ذلك منها ان الحكم لا يكون  
الاعمال اكمل وجوب التحفيق والتثبت يؤخذ ذلك  
من ان سيدنا صلوات الله عليه وسلم لما اخبر ان هذا هو  
الشخص وهو عبد الله بن محمد وقال انه يقوم الليل ويصوم  
النهار لم يخبر بالشخص بما عليه الامر بعد ما استعمله  
عما قيل له وان كان سيدنا صلوات الله عليه وسلم يعلم ان الخ  
لغيره صلاح لان الصلابة تخلق رضى الله عنهم ومقامهم  
مقام الصدوق والديركر لما يفروجه من مخيف الامر  
وهو سؤال الشخص عن نفسه لم يتذكر عليه السلام

واولئك

ف ه  
لم يتذكر عليه السلام  
السلام حتى يسأل ويتبين  
ذلك منه مشافهة فانه  
عليه السلام والسلا م  
لا يكون

حشر

حشره الله وتبين ذلك منه مشافهة ومو الله عليه السلام  
لشئ ونفس من النفس وجوبه منها ما ذكرنا من التحفيق  
وايقظ بعد فاعده شريفة في ذلك ولا جلال يعلم ايضا  
كله الوقت له نية ما نواها ولم يلبث بها حتى تنقل عنه  
اوليس ولاجل انه فديرك ويا ايضا معارف ابشر في ذلك  
ان شريكه قد لا يعرفه القابل او يعرفه او قاله بغير عزيمة على  
بعله حتى يبره ما يقول عليه البر غير ذلك من الاحتمالات  
بما جله من اذهاله المفسر في ان السؤل او الله اعلم ولذلك قال الله  
العلمة ان السنية علم انواع عديدة بعضها مستحب العمل  
بها مع عدم تحفيقها وهي الحكم بشهادة الشاهد لان الفلاح  
في حقه ما مكن من الصدق في ذلك الا انه قد امرنا بانقاد الحكم  
بهما اذا ثبتت عدالتها بعلمها اذا جهر ان قد حكم امر الاطام  
دور ثبوت الفوجي في الثبات التام بمقتضى الشرع وهو  
خلال محض راء واقوف في الغيب كانه لا ما امرنا ان نحكم بالغيب  
الله الايمان به عز وجل حيث امرنا به وفيه دليل على جواز التحدث  
بما يعرف من امر عليه من افعال البشر يؤخذ ذلك من قول النبي  
حذر الله عليه وسلم العلم بخبره فلو كانا الشخص في ذلك  
ملكنا النبي صلوات الله عليه وسلم يخبر به وفيه دليل على  
ان كل امر كان مسترعا رعيته خفي او كبروا انه يسئل  
عرجزيات رعيته وانما يحجب علمه من علمها شيئا الاخبار  
له به ايؤخذ ذلك من قول صلوات الله عليه وسلم امر اخبر

ذلك

عيسى (عليه السلام)







تعددت حروفه وهو المسعون عنها ويحكم الله بها من غير ان يلهي  
النزول كما انما هو في علم الزوج الاحبات والقيام والقيام بها  
يفلح ذلك الشان فيكون يخلصه عليه وحده على العلم  
اول ما في الحسنة في العبادات وفيه دليل على رضى الله عن البشرية واما ان  
تختلف الامور من العمل بغيره لا يكون في ذلك رضى الله عليه فيرفع  
له الخلق والنزول في الغالب يوضح ذلك من قوله عليه السلام  
هيجت عينى ونفست نفسي في حقك السلام فكل من انتم  
كسبح علم مثل هذا الما يخلصه ان يعمله فكل ما علمه هذا الخلق  
عليه لضعف عن ذلك ومثله هذا انه في صلوات الله عليه وسلم  
للصلاة رضى الله عنه من الوصال في قوله السلام في ذلك ان كنت  
كهيبتك من اني ابيت عند ربي **يحيى عفى** ويشفقون اني  
يقدره بالغوى مثله من ياكل ويشرب لان لو كلبا كل حسوسا  
ما صدق ان يقال واصلوا هذه المنة كلبا بعض هذه الصورة  
انما خلق الوصال في غير ما في غير من تحت وسادته ولما  
كان في بعض الايام فليمن التي خروجه فليخذ بعض الفقراء الرغوة  
من تحت الوصال في فليارجع هذه السيد التي مكانه فيفقد  
الرفيق بلم يلكه ففلا اير الرغوة فيقالوا يا سيدنا وما  
حاجته مثلك برغيف فقال لهم تادبوا التخنون ما ترونه منى  
من حيلة خيلت عليها بل انك في نظر ويغير بل انى هذا  
رحت الرحا البشرية وجدته الرغيف اخرج به العدو  
ولهذا المنة فينت في الاحكام من علمه هو الاله في الاشياء

او الغالب

او انما البسنة انما هي الخليل الميتة بعد ثلاث اوقات كما وضع البشرية  
ما في حقيق بسبب ما وضعت عليه من القصب اكثر من ذلك انفسه  
ما في حقائق اكثر من وقع معها الخلق فيكون ما في ذلك الخلق  
وقد قال في رجلي في كتابه ما يعمله الله بهذا بل ان شئت واهمتم  
فانه انما في العزة على ذلك شيئا وهو من حقيق الغيرة والاعتناء عليه كما  
قد جعل له بسلا حيا وهو اجراؤه عز وجل في العبادات كما في ذلك  
الشان فيفتخر الحكمة كما اجر عز وجل للغيره الكرامة ما اجري  
لهم ومن قوة العزم والى لا يتبعوا الرقبة سواء في ذلك هذا الشان  
وتشبه بالقوم من هذا البسلة في وقع مع الخلق وكل ما يربط  
الغاة انما في التمسك في العلم الا ان يكون له حسن الخلق في القوم  
وتصديق في العلم في الغالب من اجل انهم هم الا انه لا بد في الغالب  
انما في شيا من العزة في نفسه ثم يحل عنه المحرم وفيه دليل على  
ان العزة في الدين من كل علم كما في العلم في ذلك من محرم  
عليه السلام بقوله ضموا لغيره وفروا لغيره في العلم عندهم  
يفرق من النحر المنكسوف به لا غير في ذلك خلافا وكرانه عليه  
السلام بقوله فيمن خسر في السلام لا تشته غلا ايضا باعها  
الحقوق وتترك المنعوبة مرة واحدة ولاكن اجمع بينه وبينه  
وعلمه هذا الاسلوب في فواعد الشريعة كلها انما استغفرينها  
فيما ارى في خير يصير يعيونا بنفسه في انصر ريشة وذلك  
فان الخسران النفس حيا باعماله سواء في ذلك في غير ما احب  
منها وما يحب بها فانك الحكمة مما سواها وان تعلم ميتة ذلك



خيرها وخير ما سواه ان يخرج من بين يديه الله قال كان رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم يعلمنا الاستخارة في الامور كما يعلمنا  
 السجدة من الغي وان يقول اذا همرا اخذكم بالله امر فليركم  
 ركني من غير العريضة ثم ليقل اللهم اني استخيرك  
 بعلمك واستغفرك بقدرتك وقدرتك وان شئت من قبلك العفو  
 وانك تقدر ولا افدر وتعلم ولا اعلم وانت علام الغيوب  
 اللهم ان كنت تعلم ان هذا الامر خير لي من  
 ومعايشي وعافيتي او فادع الى امر سوء او اجله بافدرك  
 لي ونبيك لي ثم يرك لي فيه وان كنت تعلم ان هذا  
 الامر شر لي من عافيتي وعافيتي امرى او فادع الى امر  
 واهل بيته فلا صرفه عنه واصرفني عنه وافذر لي الخير حيث  
 كنت ارضى به قال **يسمى حاجته كلام الحديث**  
 يدل على المحضر علم الاستخارة في الحديث والكلالة عليهم  
 وجوب منها قوله في النور هذا وهو علم غيبهم او موضوعهم والمراتب  
 مخصوصة بآيات القرآن مكتوبة في انبياءها والاعرفين تاركها  
 ولا يستخارون فيها العذابا علم تركه والعمرات ايضا مضموع  
 فعلها والعذاب مقلد علم فعلها وهذا العذاب مقلد علم فعلها  
 استخارة فيه بالنبي يكون فيه الاستخارة امرها اما نوع المباحات  
 وهو ما اذا اراد الشخص ان يفعل احد متباينين ولا يعرف ايها  
 خير له جازت له الاستخارة لئلا يتردد من علم الامور وعافيتها  
 علمها هو الاصلح في حقيقته وانما نوع المنذوبات وصورها في كل واحد

ومعايش

مما كان لا يتصور ان  
علمه والمراد به التخصيص

وعلمه هو العلم بعلمه  
والمراد به التخصيص

ان يفعل احد المنذوبات ولا يعرف ايها خير له فيستخير او انما نوع  
 المنذوبات فيكون له استخارة في علمها هذا هو العلم والامر  
 به الخصوص كما ان كثرنا وهذا في العلم كثرنا وقوله كما يعلمنا  
 السجدة من الغي وان يقول اذا همرا اخذكم بالله امر فليركم  
 ركني من غير العريضة ثم ليقل اللهم اني استخيرك  
 بعلمك واستغفرك بقدرتك وقدرتك وان شئت من قبلك العفو  
 وانك تقدر ولا افدر وتعلم ولا اعلم وانت علام الغيوب  
 اللهم ان كنت تعلم ان هذا الامر خير لي من  
 ومعايشي وعافيتي او فادع الى امر سوء او اجله بافدرك  
 لي ونبيك لي ثم يرك لي فيه وان كنت تعلم ان هذا  
 الامر شر لي من عافيتي وعافيتي امرى او فادع الى امر  
 واهل بيته فلا صرفه عنه واصرفني عنه وافذر لي الخير حيث  
 كنت ارضى به قال **يسمى حاجته كلام الحديث**  
 يدل على المحضر علم الاستخارة في الحديث والكلالة عليهم  
 وجوب منها قوله في النور هذا وهو علم غيبهم او موضوعهم والمراتب  
 مخصوصة بآيات القرآن مكتوبة في انبياءها والاعرفين تاركها  
 ولا يستخارون فيها العذابا علم تركه والعمرات ايضا مضموع  
 فعلها والعذاب مقلد علم فعلها وهذا العذاب مقلد علم فعلها  
 استخارة فيه بالنبي يكون فيه الاستخارة امرها اما نوع المباحات  
 وهو ما اذا اراد الشخص ان يفعل احد متباينين ولا يعرف ايها  
 خير له جازت له الاستخارة لئلا يتردد من علم الامور وعافيتها  
 علمها هو الاصلح في حقيقته وانما نوع المنذوبات وصورها في كل واحد

11



لهذا والصالحين عليها والصلوة والسلام على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم  
خامس الغفران ان الله تعالى قد جعل في كل عمل من الاعمال ما لا يعلمه الا الله تعالى  
فمن عمل ما لا يعلمه الا الله تعالى فقد عمل ما لا يعلمه الا الله تعالى  
اذ الله تعالى قد جعل في كل عمل من الاعمال ما لا يعلمه الا الله تعالى  
عند هذا الخواص من المؤمنين الذين هم في الدنيا وهم في الآخرة  
احتملوا الاخرة والصلوة والسلام على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم  
ذكرنا اهل الخواص من المؤمنين الذين هم في الدنيا وهم في الآخرة  
انما هم في الدنيا وهم في الآخرة والصلوة والسلام على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم  
جلال الكتاب لا يحل بعد هذا الاحتياج الموضح لها في الدنيا  
فقد ثبتت في الدنيا والصلوة والسلام على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم  
ثم الله تعالى قد جعل في كل عمل من الاعمال ما لا يعلمه الا الله تعالى  
وبعضها ما لا يعلمه الا الله تعالى والصلوة والسلام على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم  
الحديث على ما لا يعلمه الا الله تعالى والصلوة والسلام على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم  
الغيب (الفوق) ويستغنى عن ذكره في الدنيا والصلوة والسلام على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم  
بتوحيده في الارض والصلوة والسلام على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم  
حتى صار له في الدنيا والصلوة والسلام على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم  
وقد قال صلى الله عليه وسلم في الدنيا والصلوة والسلام على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم  
لا يخفى له وجه الارض والصلوة والسلام على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم  
اخرايض الامم في الدنيا والصلوة والسلام على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم  
غيره عليه في الدنيا والصلوة والسلام على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم  
المقام في الدنيا والصلوة والسلام على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم

ثم نية ثم ارادة ثم  
تربية وهو الاشارة  
عنه هو ما هو في الدنيا

واحتمل

واحتمل ان تكون الهمة في الدنيا والصلوة والسلام على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم  
ان النفس كما قالوا من الخواص من المؤمنين الذين هم في الدنيا وهم في الآخرة  
ولا يستغنى عن الاعمال في الدنيا والصلوة والسلام على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم  
فمن لا يقبل في الدنيا والصلوة والسلام على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم  
يخرج انما في الدنيا والصلوة والسلام على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم  
المسورة من الغفران والصلوة والسلام على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم  
فان الله تعالى قد جعل في كل عمل من الاعمال ما لا يعلمه الا الله تعالى  
ولذا اختلفت في الدنيا والصلوة والسلام على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم  
ركعتين من غير الغفران في الدنيا والصلوة والسلام على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم  
عليه وسلم اعني في الدنيا والصلوة والسلام على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم  
من غفرانها صلاته في الدنيا والصلوة والسلام على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم  
لور من غفرانها صلاته في الدنيا والصلوة والسلام على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم  
مفقول المعنى في الدنيا والصلوة والسلام على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم  
هو الذي هو ان يكون الحكمة في الدنيا والصلوة والسلام على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم  
شيئا من الاشياء في الدنيا والصلوة والسلام على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم  
لما كان كمالها في الدنيا والصلوة والسلام على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم  
به الجمع بين صلاح العبد في الدنيا والصلوة والسلام على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم  
يحتاج الى الفرع باب العبد في الدنيا والصلوة والسلام على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم  
والاشياء في الدنيا والصلوة والسلام على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم  
الجمع بين التوفيق في الدنيا والصلوة والسلام على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم  
الجمع بين التوفيق في الدنيا والصلوة والسلام على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم







لن يسلخوه من الفقه وفول وبسببها لن يملكون من التفسير بحال  
 لا يتزك في ذلك النفس وان قد زل به فيتعجب في تحصيله وقوله  
 وان كنت تعلم ان هذه الامور مشتركة بيني وبينك وعلمت  
 امرى او فانه على جمل امرى واجله الشك لا يعلم كل الكلام على  
 اني قبل ما كان هنا بحثا وهو اننا انما نعلم ان كل من كان من  
 طلب الخير وفرضه لا يكون فيه شئ وما يابدها اعداها فوله  
 وان كنت تعلم ان هذه الامور مشتركة بيني وبينك تعلم ان الكلام بفعله  
 بل يدها الامور لوجها واحد ما قد ذكرنا او لا وهو ان ما كان  
 نذكره في قوله ان الكلام اعداها نذكره في قوله ان الكلام  
 الاخر مختلف فيه هذا الامر بالشك في نفسه عرضة او ليس هو  
 ثالث وهو ان الكلام في تفسير الحال وقوله ثم احرمه عنى وان  
 عنه البحث هنا كما بحث فيما تقدم وانما وقوله فاعذر لي الخبير  
 حيث كان هذه الاشياء التي تعلم في قدره القادر وهو ان الكلام  
 في التنزيل كما قد رتب على جلاله البديع والغريب عنده على  
 حاله سواء الامور بالاجابة واجبا ومراعاة لعل ذلك ما نحتاج  
 وجلي كتاب من فقهه عن قدره في تفسيره انما هو سلبا على  
 السلام لملاذ على الف عنده علم من الكتاب في الحق البين  
 وكان من البعد حيث كان ومراعاة لعل على قدره في  
 العقل انه لو كانت قدرته عز وجل عن فهمه ما كان له ان  
 والكلام لا يبدى من وجه عز وجل به ولا يعجز ان اعرض  
 من الاشياء وقوله ثم ارضى ان ارضى به لانه اذا ارضى له

ما فيه

ما فيه الخير ولم يرض به فقد تنقص من قدره ما كملت  
 له علمه في هذا امر كماله اذ اقبلت ليضا وقد ذكرنا هذا في  
 ان من استخار في شئ لم يقض له فيه فضلا ولم يرض به عنه  
 من الكتاب ان الذي يحب منه الشبهة والافلاح كانت من سوء الادب  
 وما قالوا ليس بخير لانه لما رجع هذا العبد المسكين الى هذه  
 الامور الجليلية غلبت عليه الشبهة في نفسه فكيف ما يرض به  
 صفة تشبه المناقاة بل هو المناقاة في نفسه لانه انما هو العبد  
 والافلاح فاقروا التسليم ثم ابعثوا في ذلك ما ليس به الامور  
 من قوله المستخير في علمه على ما بينا او لا وقد ورد في  
 الحديث ما معناه ان من عز وجل يقول ما غلبت غفلا  
 الشبهة من غفلة علمه من استخار في شئ لم يقض له فيه فضلا  
 ثم لو كما قال وهذا البحث وهو انما لم يرض به الحاجة وهو عز  
 وجل يعلمها لانه امر جملة الغيوب والبحاث هنا كما في قوله  
 وان كنت تعلم ان هذه الامور مشتركة بيني وبينك فانه قد يكون  
 في ايها بعض العوام ضعف في الحجة الشك في العلم خفيته  
 لم لا وان جهل بعض العوام ببعض الصفات لا يخرج من ادراك  
 الايمان على ما عليه الشك في هذه الاشياء لانه هذا النوع  
 من المواقف التي لا يمكن فيها الايمان الجزم من اجل قضا الحاجة  
 انما هو ان الله عليه وسلم بما في حق الايمان الذي هو الاصل في هذه  
 الاعيان لانه عرفة بغير البقاء في الدنيا الايمان وقضا الحاجة لانه  
 قد يكون في الدنيا الايمان فلا تقضى له الحاجة الا انما هو

فوله عز وجل  
 غفلا الشبهة علمه من استخار في شئ  
 في







والنور من نور الله عليه السلام  
مع النور من نور الله عليه السلام  
مع النور من نور الله عليه السلام  
مع النور من نور الله عليه السلام

الادريس الحبيبة تسمى نار رسول الله صلى الله عليه وسلم من موضع قبره  
ثم بعد ذلك بها وحجبت بالصلب لئلا يرى جميع انوار الجنة  
حتى رجع لها نور الحبيبة وطيف بها في العالمين حتى عرفت  
ثم انزلها الى عروجه بيمينه لئلا يرى خلقه ادم عليه السلام  
وفد زوجته كعب الحيار رضى الله عنه انه لما اراد الجليل  
جلا جلاله ان يخلف **محمد** صلى الله عليه وسلم امر جبريل  
عليه السلام ان ياتيه بالهيئة التي هي قلبها الارضويها  
وقها ونورها قال فذهب الى جبريل عليه السلام وملايكة  
الفرس وسرو ملايكة الرويح الا على قبره فبض فبض من مو  
ضع قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي بيضاء منيرة  
وبحجبت بها النسيج ونعمت في معيول انوار الجنة حتى  
حازت كلاله البيضا ولها نور ونور عالج عالج حتى  
كافيت بها الملايكة حول العرش وجول الكرسي في السموات  
وفي الارض والجبال والبحار وعرفت الملايكة وجميع الخلق  
**محمد** صلى الله عليه وسلم وبض فبض قبل ان يبعثها  
وامر عليه السلام فلم يخلق الله ادم عليه السلام وضع  
في ظهره فبض رسول الله صلى الله عليه وسلم جسم ادم في  
ظهره فبض كنفه فبض ركبته فبض فبض ادم عليه السلام  
النسيج فبضها فبض النسيج **نور محمد**  
عليه السلام وخلق الانبياء التي اخرجهم من ظهورهم فبض  
بعضهم فيهم فبضهم في الارض وملايكة في الجنة فبض ادم

ادم فبض فبض بعد ذلك ابا ادم عليه السلام فبض من رجليه  
والنسيج من رجليه فبض فبض فبض فبض فبض فبض فبض فبض  
وكانت الملايكة تقف خلفه فبض فبض فبض فبض فبض فبض فبض فبض  
ذلك قال ادم عليه السلام فبض فبض فبض فبض فبض فبض فبض فبض  
لديهم فبض فبض فبض فبض فبض فبض فبض فبض فبض فبض فبض  
من ظهورهم فبض فبض فبض فبض فبض فبض فبض فبض فبض فبض  
وصلى عليه مشير اليه فبض فبض فبض فبض فبض فبض فبض فبض  
بالحمد لله **محمد** رسول الله فبض فبض فبض فبض فبض فبض فبض فبض  
فبض فبض فبض فبض فبض فبض فبض فبض فبض فبض فبض فبض فبض  
النور في جهنم فبض فبض فبض فبض فبض فبض فبض فبض فبض فبض  
في حوران فبض فبض فبض فبض فبض فبض فبض فبض فبض فبض فبض  
امامه فبض فبض فبض فبض فبض فبض فبض فبض فبض فبض فبض  
استخساذ الملائكة فبض فبض فبض فبض فبض فبض فبض فبض فبض فبض  
لجعل هذه النور في موضع اراة في هذه النور فبض فبض فبض فبض فبض  
فبض فبض فبض فبض فبض فبض فبض فبض فبض فبض فبض فبض فبض فبض  
بقي من هذه النور في ظهره فبض فبض فبض فبض فبض فبض فبض فبض  
**اعصاب** فبض فبض فبض فبض فبض فبض فبض فبض فبض فبض فبض  
**ابو بكر** في الوسط **ونور عمر** في اليسار **ونور**  
**عثمان** في الخلف **ونور علي** في اليمين فبض فبض فبض فبض فبض  
تلك الانوار فتلا في اصابه ادم ملايكة في الجنة فلما  
استخلف الله تعالى في الارض وملايكة في الجنة فبض فبض فبض فبض فبض

عليه السلام ادم



ورجعت

الانوار من اربعة الى خمسة وفيه سلفا العفوية الخفية ابو  
 الترتيب رضي الله عنه في كتابه المسمى بشيخا الصحو من هذه  
 الرواية ان من هذه الاشياء التي خلق الله تعالى في الارض  
 ويكون الصلوة من تلك الدار المكرمة بدليل انه لم يخلق احد  
 من العلماء ان الموضوع في ضم اعضاء جبر الله عليه وسلم  
 انه ارفع الرفع بل اذا كان ما يربط بين علي السلام وبين المنبر  
 الجنة فكيف يكون ذلك الموضوع في صوفي وعلم هذه  
 فيكون الموضوع روضة من روض الجنة والاربع روض  
 كما طار في موضع ويكون للعالم عمل في روض الجنة  
 وهو الاضطرار لوجهين احدهما رغبته في الجنة عليه السلام  
 والاخر ما في مناه من الخليل ويكون بينه وبين علي السلام  
 وبين النبوة البراهمة في هذه الاشياء وهو انه لم يخلق  
 الخليل عليه السلام بل كجهر من الجنة خسر الحبيب عليه السلام  
 بل روض من الجنة وهذا كجهر وهو لم يخلق هذه البقعة  
 من بين سائر الرفع روض من روض الجنة بل ان قلنا روض  
 بل الجنة وان قلنا الجنة هي الجنة في الجنة والاضطرار لها  
 الحكمة وهي انه قد سبق في العلم الزمان بعد ظهور الله عز  
 وجل فخلقه عليه السلام على جميع خلقه وان كل ما كان  
 منه بنسبة ما من جميع المخلوقات يكون له تفضيل على  
 جنس كما استقر في كل امور مبرجة كظهوره عليه  
 السلام الرحيب وقابله في الجاهلية والاسلام ومنها ما كان

معها هذا

الخليل

ان

من

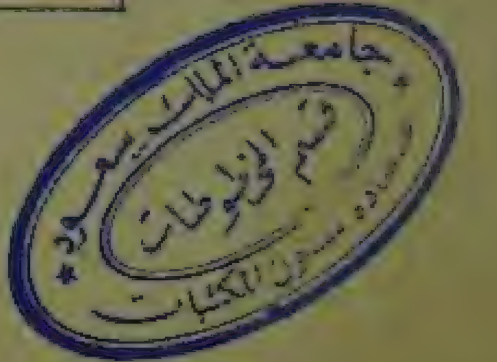
من مشايخ امم وملائكة من سركته مع الجاهلية الجفلة بحسب  
 ما هو مذكور معلوم ومثل ذلك حليم السعدية وحقن الانا  
 وحقن البقعة التي جعل الله فيها عليا خضر من جينها وما  
 هو من ذلك كليم معلوم منفرد وكان مشيخ علي السلام حيث  
 ما مشيخ ظهرت البركات مع ذلك كليم وحيث اوضح عليه  
 السلام في هذه المياد كنه خضر في ذلك كليم من الخبيات والبركات  
 شروا معش ما هو منقول في فرق ولما نشأ الحكيم انه عليه السلام  
 لا بد له من بيت ولا بد له من مشير وانما بالضرورة يكسب ثروة  
 عليه السلام بين الصبر والبيت قبل كرمته الى ان يخرج الى كانه  
 مشيخ واحد بميل اشرك او بواسطته حيوان او غيره كخضر البركة  
 والخير فكيف يشهد ترواده عليه السلام في البقعة الواحدة اليوم  
 من ارا الواد طول عمره من وقت هجرته الرحيب وقابله فلم  
 يبق له من الشريعة بالنسبة التي علمها العلماء صفا وانهما  
 كانت من الجنة ونفوذ اليها وهو الاضطرار ليعلم بيقا مثلها  
 بل لو كانت مرتبة يمكن ان تكون ارفع من هذه هذه الدار كانت  
 لها ولا علم مرتبة من هذه كرامة جنتها بل ان احتج محتج بان يقول فينبغي  
 ان يكون ذلك للمدينة بكما لها لانه عليه السلام كان يكملها  
 بقدمه من ارا الجوان انه قد حصل للمدينة تفضيل لم يحصل  
 لغيرها من ذلك ان تراه في شفاء كما اخبر عليه السلام مع ما  
 تشارك في البقعة المكرمة من منعه من الدجال وتلك  
 القبر العظيم وانما صلوات الله عليه وسلم اول ما يشجع لاهلها

من ارا اليوم



يوم القيامة واثم ما كان بها من الويل والخم وربع عنها وانه يورث  
في كل امها وتشرابها واشياء كثيرة فكل من التفتيل لها بنسبة  
ما اشترى اليه اولاً بان تترد على عليه الصلاة والسلام في المسجد  
نفسه اكثر من مرة في المدينة نفسها وتترد على عليه الصلاة  
والسلام في ماضيها من البيت اكثر من مرة سواء من سبيلها الى  
جده في الحظ تلك تترك بالاعتراض لا في جهات البركة فتناهي  
لتطير اقلك الخوضات المباركة والقرب من تلك النشأة  
المرقعة لا خفاء فيهم في المدينة اربع البقع فضية معلومة  
وحجة ظاهرة موجودة وقوله عليه الصلاة والسلام ومنبر  
عليه من هذه الم يختلف احدهم من العلماء انه على كاهل  
وانه حق محسوب هو جود على حوض عليه الصلاة والسلام  
وليس من البعد الايمان بالمحور ان حقوا المنبر عليه حق  
وان الفكرة صالحة لا حجة فيها عن مكر لان هذه الاحاديث  
وما اشبهها مما يدعى التصديق بها لانه من مقتضى الايمان  
لقوله تعالى يومنون بالغيب فكل ما خفي الصادق عليه  
الصلاة والسلام من امور الغيب بالايمان به واجب وفيه  
ايضاً اشارة لطيفة وهي اخراج الجهاد يشرف به عليه  
الصلاة والسلام فكيف بالمتبع له حالاً ومقتلاً لا يعلم  
نفسه ما اخبرهم من فرة اصبر لهذه الامثلة كل الخلق  
رضي الله عنهم اذا جلسوا في احد هذه المساجد شحوا لا يعرفون  
يستكونه ما عنده من الفراء ان يمشي في هذه الاحكام ويتزكوا

المعلم ما جازعني  
التي هي  
في المدينة اربع البقع  
الفضية



نقل

بذلك المنزل لانهم اذ دخلوا ما كان عندهم (البركة الابن بركة  
الفراء ان كان خير ذلك من الفضائل تسلموا فيها وتفرجوا اولئك  
لقد اذنوا بحرس الله عنه الذي وان قربت اعداءهم للمسيح صلى الله  
عليه وسلم فسيبوا فدمهم من حجرة تقربا من الله ما عنده كل  
تخبر من الفراء ان حشر الله في ان جده ان ابنه عبد الله فقال  
له لم فضلت علي عبد الرحمن بن ابي بكر فقال له ان ابيك اقدم  
من ابيك في الاسلام واولها منزلة بعد ما ذكرنا الحجة له ولم  
نقول صلى الله عليه وسلم للشياطين من سأل عن الصلاة فقال له  
صل لله عليه وسلم ما احدثت لها فقالوا والله ما احدثت لها  
شيء مما لا انا احيى الله رسولك فقال له ارفع يدك عن  
احييت قتيبي **هـ** واحذر ان يكون خيبك حصى فان عليه  
الصلاة والسلام قد قال ثلاث من كن فيهم وجد حلوة الايمان  
وذكر فيها ان يكون الله رسول احب اليه مما سواه ما وجد  
تقدم السلام عليه في اول الكتاب فربح المنزل بفقد الايمان  
والانقياد فمهيئ نفسك او مكرها في حبيب دليل على ان مدعو  
من ضرورة البشر ليس من الدنيا بشيء وانما هو اخره كالمخ  
ذلك من قوله عليه الصلاة والسلام بين وبينه وبينه  
من ضرورة العبد لانه يستمر من الناس ويكن من اخي المكر  
والفهم من اجله لربه لعبادة رب في صورة اخره صريف وما كان  
من مناع الدنيا فكذلك كذا ما كان منها حقاً لا لبشرية  
فمن يقتضيه من علي اخرته فهو اخره لا كذا بشرية وهو

يقدر





ان يكون قد زال الضرر والافس ولا تثبت بهم التمسك ويكون نفسا  
 نيا يخرج الرباب، اخره ذلك قال بعض الصحابة رضي الله عنهم  
 حين اخرجوا من مكة في يومئذ من ارضهم بيوت ازواج النبي صلى الله عليه  
 وسلم في الزيادة التي رآه في المسجد وحدث انه تركها حتى ياتي  
 اخر هذه الامة فيروا بيوت نبيهم رأت صفة خلقت وكان علوها  
 فامة وتبسطه وكذا في قوله عليه الصلاة والسلام منبري لا  
 المنبر ما فيه ترفع لانه عليه الصلاة والسلام لم يفعله الا المنفعة  
 جينية وهو ان يسمع جميع من خرج جميع حكم الله عليهم صار  
 اخره كله وكذا في طلب ما احتاج القرة اليه في دينه لمصلحة  
 فيه وان كان يشبه متاع الدنيا وليس بدنيا وتلك العلة لم تقو  
 حذر الله عليه وسلم الخلق الا حين قيل ان ملوك الروم لا يفقهون كتابا  
 حتى يكونوا مكسوبا عابا في هذه من اجل هذه العلة ومن اجل ذلك  
 اختلف العلماء في الخلق هل هو سنة مكلفه كذا في ما فيها  
 سواء اوليس الامر لم يتركه ليس الا على قولين من جهة العلة التي  
 من اجلها الخلة صلى الله عليه وسلم قال لا يكون سنة الا امر  
 كان محتاجا اليه والحاجة هي ما تقدم من التعليل ومن جهة نقص  
 الفعل ولم يعمل قال كذا في علمه صلى الله عليه وسلم وهو سنة  
 مكلفه وذلك قال من قال ان يترك السنة فحياها كان تقصده في فعله  
 سواء واخذ عوايبه مشورة قد اتلفت واثبتت تحية  
 عن عفة بن الحارث قال صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم  
 وسلم العشر فلما سلم فامر سريعا دخل على بعض ضلبي

ثم

ثم خرج ورأى امل في وجوه القوم من تعجبه من سرعتهم وقال  
 لا كرت وانما الصلاة تترك عندنا وفي وقت ان تقسمي  
 او يبيت عندنا فامرت بنفسه **كتاب الحديث**  
 يدعى جواز العمل على ما لا يثبت كذا في القصة وهو في الصلاة  
 اذا كان فيه صلاح لها وليس بمفسد الصلاة والسلام عليه من  
 وجوه منها جواز القصر على عمل جماعة وهو في اخره لا كس  
 يحتاج الرباب ضرورة انه كذا في لا يفسد الصلاة من الخلق  
 بنفسه ها وما يبرخ اليه الصلاة في هذا ابلان نذكر لولا انواع  
 الخواصر التي ترد على الشخص وهو في الصلاة اما نفسانية او  
 تشيكانية او اما فلكية او ربانية فاما الربانية وهي علامة  
 علم في قول الصلاة وهي اعلا درجات المصليين وهي حفيضة  
 المناجات بالنسبة اليه على المتأوهة لها اهل يعرفونها حتى انه  
 كذب بعض اهل هذا الشأن اذ قال له بعض اصحابه انه دعا  
 في الصلاة فغيرها بعدا في وجه ما يفي قوله هذا سمعت الجواب  
 بالقبول والخطاب في الحضور امر لا فدان له نعم عرق انه جهل  
 له قدرة وامر اهل الخصوص وان كان له امر اسمع جعله من القول  
 ويقول له كيف يكون دعاة الخلق مخلص لا يسمع حاجته جواب  
 فمسلكتهم هذا محال فكل هذا عندك من قبيل المحال لا هذا  
 كل حاله وله هذا المعنى كل سبعة صلى الله عليه وسلم يقول  
 جعلت قرة عيني في الصلاة وارحنا بها يا بلال هل انه يتركها  
 الملهدة بعد وبنه بنزق شرابا الفاضلات فيستريح بمرحاة عليه



السلام في ذلك وقال عليه الصلاة والسلام في ذلك ما لا يحصى من النعمان  
 من ربه وهو عبادة لا يشترط فيها ما يشترط في غيرها من العبادات  
 من غير أن يشترط فيها ما يشترط في غيرها من العبادات  
**اللهم** أنت أعلم بما في صدورنا من الغيوب  
 به وأما الصلاة فهي عبادة لا يشترط فيها ما يشترط في غيرها من العبادات  
 لا طهر في هذا الحديث أما أن تجعله واجباً لا يكون لك مسيئراً  
 إلى الخشوع وهو من أركان الإسلام والمسلمين وأما أن يفرض  
 به عندك الوسوسة في الصلاة فهو مع ذلك لا يزيده إلا  
 الاحسن مما لم تكن تعلم من حيث يقرب به إلى الله تعالى  
 من الصلاة فإنه إذا كان ثقل الصلاة منكم في إعادة الصلاة  
 خلاف ما بين العلماء فيك ورجاء إعادة الصلاة إذا أتت ركوعها  
 ونحو ذلك وأما ما بينكم من الصلاة فيكون من الركوع والسجود  
 كما بينت من إعادة القول صلى الله عليه وسلم أرجع فجلدوا  
 ثم تصلوا فممن التفتكس بجرائنها كما هو مذكور في الحديث  
 وأما كل نوع من أنواع الصلاة فيكون من الصلاة مثل التحدث  
 في شهوة من الفتشوات المباحة في الصلاة من دون ما لا يقصو  
 من الصلاة الحضور والخروج من ركعتي النعير لقوله  
 صلى الله عليه وسلم أن الله يقول عز وجل من كان منكم  
 في صلاة فليذكر ما كان عليه الصلاة والسلام  
 ما إذا كان الغلب مشغولاً بذكر الشهوة فلا يشترط هو ولا يشتر  
 الصلاة اللهم إلا أن يكون خلو من النعير فيتركها

منه من غير أن يشترط فيها ما يشترط في غيرها من العبادات  
 عنه من غير أن يشترط فيها ما يشترط في غيرها من العبادات  
 بالعبادة وهو أن الله  
 عليه ولم يشترط فيها ما يشترط في غيرها من العبادات  
 وذكره في ذلك بعد  
 وفي كيفية الركوع  
 والسجدة وفي الإيماء  
 في الصلاة في غير الركوع  
 في الصلاة في غير الركوع  
 في الصلاة في غير الركوع  
 في الصلاة في غير الركوع

الحمد لله الذي جعل في هذه الصلاة من العبادات ما لا يحصى من النعمان  
 وصلى الله على محمد وآله

ولا يلتفت إليها ولا تشركوا الله تعالى إذا طهره عند إحرامه  
 قد خلعها فلتأخر طهراً بدو في الخواطر المسموعة في الصلاة وغيرها  
 إلا أنها في الصلاة لا تكون إلا المتقدمة وقد قال عليه الصلاة  
 والسلام أحدث مع الغيب توبة اليسر واليسر والعلة التي بالعلانية  
 وأما كل شيء الشهوة محرمة ولا صلاة بالأحالة لأنه لا يجتمع مع فعل  
 طاعة مع معصية فيكون في الصلاة عدم حضور القلب ما ذكرناه  
 وأما ما بينك بهادة الحق التي هي منتهى وأما ما بينك بهادة  
 فإن ما إلى الله واعتصم به وأما ما بينك بهادة فإسداء لا  
 هذا من جنس ما في طهركه أنما من النعير التي تحدث بالشهوة  
 المحرمة فإنه إنما هو من جنس الشهوات وهو من فيل النعير  
 وإنما هو من فيل المعاصي وهو من فيل الشيطان فيل النعير  
 يلتفت إليه واستغفر وأما ما بينك بهادة فإسداء لا  
 الله أنما هو من جنس الشهوة المحرمة وهو من فيل النعير  
 أولاً وهو الذي يكس منه الخواطر ويجعل عذر دعائها لا يشتغل بها  
 أيضاً فلا يلبث على الفساد ولا على خدعه وفيه دليل على أن إعادة  
 سيدنا صلوات الله عليه وسلم كانت الأقامة بعد الصلاة في  
 المسجد يوحى ذلك من قوله سريعاً وتفتت الصلاة رضى الله  
 عنهم منه لأنه لو لم يكن هذا من عليه الصلاة والسلام  
 خلاف عادته لم يفتت منه وفيه دليل على أن يكون من دعوا  
 النعير يغلب ذلك الخيتم عليه في أكثر عبادته حتى يكون  
 حاله يحدف مقله لأن سيدنا صلوات الله عليه وسلم قد أخبر

وهو قوله



2 بحسب هذا الحديث ان مرفوعه مصلاه يغيب الصلاة تقصير  
عليه وان انتظر الصلاة الواجبة لم يتركها فثبت ان عليه الصلاة والاعمال  
عليه بمفالتهم كل ان الغالب على حاله فلهذا روي عنه في ذلك تعجبوا  
وعليه دليل على ان مخالفة العادة في تقصير التثنية على الاخوان  
اذ لم يخرج من السبب لذلك يؤخذ ذلك من تعجب الصلاة رضى الله  
عليه ويؤخذ منه ان مرفوع الصلاة العمل على رضى الله والتثنية  
عن صاحب وان قلنا ان امكن ذلك يؤخذ ذلك من رجوع سيدنا  
صلوات الله عليه وسلم اليه واخبره بتقصير رضى الله عنه الى  
امره وعليه دليل على العمل بما ينزج في يظهر من الشرح وان  
ايجاج ولاشك ان يؤخذ ذلك من ان سيدنا صلوات الله عليه وسلم لم يخبرهم  
الا بعد ما رآه في وجوه القوم التعجب وعليه دليل على ان علمه ان القلب  
يظهر على الوجه وما يخفى ذلك الامر كما نور له في قلبه اعني بالنور  
مرفوعه عليه الصلاة والسلام من امته في ذلك المعنى الخد في  
والا جلت اسمي له نور بحسب حاله في ايمانه والله عز وجل اعلم  
بموضع ذلك من ان سيدنا صلوات الله عليه وسلم لما رآه في وجوه  
القوم استنجد بعضهم بذلك على ما كان في قلوبهم ومما يؤيد ذلك  
قوله عليه الصلاة والسلام المؤمن ينور بنور انما يحجب عليه  
من علامات الوجه ملام في القلب قبل قوت ايمانه صار من احباب المشا  
مستقيات الذين يبصرون القلوب بالعين نظايرهم كما يبصرون  
الوجوه بالعين وسهم وعليه دليل على جواز ذكر المعروف  
اذ اكد لضرورة ايمانه كما ينقله عن جلالته الاخذ يؤخذ ذلك

۴  
۵  
باز از آنکه بنور  
از همه امر خفیه

[illegible]

فمن  
الذين يوحى اليهم  
بمقامهم







وهو نحر الحديث لما استعملت منه الجارية بالاسلمة رضى الله عنها  
فلا لها جثثا من غير ان يفتش للثياب بعد الظهر فقامت لها  
كما هو مكتوب في الخبرين وفوق السلام عنده هذا الكلام لا يشرع  
العمل به واجبت وفوق الصلاة في هذا الخبر ان عليه الصلاة والسلام ما فعلها  
فقد امكنه من الصلاة بعد العصر ولا نسخا للحكم بذلك ولا  
ظهورا في الصلاة ما بان انه وهو عليه الصلاة والسلام قد ائتمر بنفسه المشرقة  
اثنانها والنتيجة في كمالها والحق في مستمرا هذا لا يفرد احد  
مقرتها صلى الله عليه وسلم كبرياء في خبره او ما ذهب مالك في غير  
ان ذلك خلاصه صدر الله عليه وسلم لما ائتمر بنفسه المشرقة وان غيره  
لا ينفك نفسه كباقي اعداء النفس واستمرار الحكم بها واما البحث على  
الحديث فانه ان كان يقع مما يتبعه عليه الصلاة والسلام في انه  
كلما يعمله من التواضع يلزمه نفسه اقتداء به صلى الله عليه وسلم  
فاذا اجلة عذر يشغل عما كان يعمله بعد الظهر وانما يشغل  
به حتى خرج وقت الظهر وان يجوز ان يعمله بعد العصر كما فعل  
صلى الله عليه وسلم لان الله عز وجل يقول لقد كان لكم من الله امرة  
حينئذ لا كما في غير هذا مما هو كما قد منا انه كلما كان عذر  
مراعى وبه كان من انواع الاعداء في يجوز منه هذا الفعل وهو  
الركوع بعد العصر لقابا في بعض الظهور ولا يكون ذلك الا بقتل  
العذر الذي وقع له صلى الله عليه وسلم وهو يشغل عليه الصلاة  
والسلام في الصلاة ولا ينفك في اصول الشريعة لم الذي هو  
الاصل لانه من اجل ذلك نعت صلى الله عليه وسلم محمدا

معا

٢٣

معا اول فلما لم يفهم من قبله وانما كان في صلاة الصلاة ان  
وان في صلاة الصلاة صلى الله عليه وسلم ونعت في الصلاة  
مثلا في الخبرين في خبره في ذلك وهو اذا كان يقع  
في صلاة الصلاة صلى الله عليه وسلم في الوقت الا ان كان من الغاية  
من يقع له ذلك وقد يكون البطلان في كثير من اللغات الا ان يقع  
انما يكون له في الوقت من يقوم مقامه وهذا اذا كان في الغاية  
لا يكون له وهذا الوجه في الصلاة في الصلاة في الصلاة في الصلاة  
انما يكون له في صلاة الصلاة صلى الله عليه وسلم في الصلاة في الصلاة  
جواز الصلاة في الصلاة في الصلاة في الصلاة في الصلاة في الصلاة  
المستقرة في وقت ذلك من استعمله لم يشرع في رضى  
انفسه انما صلى الله عليه وسلم في الصلاة في الصلاة في الصلاة في الصلاة  
انما كان في الصلاة في الصلاة في الصلاة في الصلاة في الصلاة في الصلاة  
معضونون وبه دليل على ان الاستعمال في الصلاة في الصلاة في الصلاة  
التغيب في الامر الموجب له في وقت ذلك من قولها صلى الله عليه وسلم  
ان الصلاة والسلام وراك تصليهما خروا اليك وتا هذا  
امر في الصلاة في الصلاة في الصلاة في الصلاة في الصلاة في الصلاة  
السؤال في الصلاة في الصلاة في الصلاة في الصلاة في الصلاة في الصلاة  
سألت في الصلاة في الصلاة في الصلاة في الصلاة في الصلاة في الصلاة  
عليه الصلاة والسلام وهو في صلاة في صلاة في صلاة في صلاة في صلاة  
وسلم في الصلاة في الصلاة في الصلاة في الصلاة في الصلاة في الصلاة  
والسلام في الصلاة في الصلاة في الصلاة في الصلاة في الصلاة في الصلاة



عليه الصلاة والسلام لا يقرأ فيها بعد وفيه دليل على جواز النيات في  
 السؤال عن مسائل الدين العلم عنه الشغل يؤخذ ذلك من أن أم سلمة  
 رضي الله عنها لما لم تقدر أن تمضي إلى وجهتها فجعلت تقرأ بها  
 في السؤال عن مسائل الدين وفيه دليل على جواز استئثارها  
 ببعضها في الصلاة العلم يؤخذ ذلك من أن أم سلمة رضي الله  
 عنها استئثرت بالجاريتي وهي حيث ظهر لها سلمة وأخذت  
 صلوات الله عليها وسلم وفيه دليل على جواز السؤال للمعصية في الصلاة  
 سؤالها له عليه الصلاة والسلام وهو في الصلاة وفيه دليل  
 على جواز الاشتراك في الصلاة مع من لا يشتهه الذي يسأل عنه ولا يقصد  
 الصلاة إلا لئلا يشرك أن يكون يسير يؤخذ ذلك من أن  
 صلوات الله عليه وسلم استأثرت بيده العبد تحت الجارية حين كانت  
 وهو في الصلاة ويؤخذ من جواز استئثاره بما يعرفه من الكلام  
 في حكمه خارج الصلاة يشرك أن يعلمه حكم الله في ذلك الأمر  
 يؤخذ ذلك من أن أم سلمة رضي الله عنها لما وجهت الجارية  
 علمتها ما تقول وما تفعل وفيه دليل على أن للفقهاء حرمة  
 يؤخذ ذلك من أن أم سلمة رضي الله عنها لم يمنعها من المشي  
 الرسول الله صلى الله عليه وسلم لا تشغلها مع النسوة اللاتي  
 اتينها للزيارة ويؤخذ من جواز زيارة النساء بعضهم لبعض  
 لما كان يشرك أن لا يكون به تشاؤم في محرم وما ذكره بدليل فوجدنا  
 رضي الله عنها لو ادرك رسول الله صلى الله عليه وسلم ما حدث النساء  
 لمنعهن المساجد فلهذا منعهن المساجد حتى يربوا في الآخر غيرهما

وفي دليل على جواز النيات في الصلاة يؤخذ ذلك من أن  
 من أن أم سلمة رضي الله عنها لما لم تقدر أن تمضي إلى وجهتها  
 من حيث تراه ما علمت به وفيه دليل على جواز استئثارها  
 بالمصروف في غير محرم يؤخذ ذلك من أن أم سلمة رضي الله  
 عن الجارية أن تشاؤم في محرم يؤخذ ذلك من أن أم سلمة رضي الله  
 وفيه دليل على أن أدباً من يسأل في الصلاة أن يفهمه الجارية  
 ذلك من قول أم سلمة رضي الله عنها للجارية من من الجارية وفيه  
 من طهر في الصلاة أنه إذا حلل الصلاة على جنب المصلي فقام  
 بحرف عينية في عرفه وتكون الاشتراك في جهة واحدة  
 في الصلاة يحتاج المصلي أن يدقق بدنه ما لا يسير به وإن كان  
 خلفه أو بالبعد منه فليلا فذلك لا يعرفه وإن عرفه فذلك لا يتقن  
 لأن بعض أبيه لم يجد في شواصيا من التفتيش في نفسه وقد لا يمكن  
 الاشتراك في المشقة وفيه دليل على أن الخطر للظاهر من الأمور  
 ما لم يتبين خطره يؤخذ ذلك من أن أم سلمة رضي الله عنها لما  
 رأت ما كان من جهة يؤجب السؤال فما تشاؤم عنه وفيه دليل على  
 أن الخطر إذا ثبت لا يلهي الاشتراك في طمأنينة يؤخذ ذلك من  
 أن أم سلمة رضي الله عنها لما رأت من مسجد صلى الله عليه  
 وسلم خذ ما قد اشتبه من الحكم في منع الصلاة بعد الفجر  
 وإن كان الأمر عندهم أنهم يتبعونه في إفعال عليه الصلاة  
 والسلام كما يتبعونه في أفوالهم لا كما كان يفعل عليه  
 الصلاة والسلام هنا محتمل للنسج والنسيان ثم تعتد

وفي دليل على جواز النيات  
 الظاهر يؤخذ ذلك  
 من أن أم سلمة رضي  
 الله عنها لما كانت  
 الجارية ولم يتعد  
 النبي صلى الله عليه  
 وسلم من ذلك وفيه



به في زوال حكمي قد ثبت مفضوح ببحر شريف  
 الامر بيمين في ذلك وفيه دليل على جواز اخذ العلم من النساء  
 يؤخذ ذلك من قولنا في هذا الزاوية تسلمة رضى الله عنها وتعو  
 يله عليها كما في حديثه ان يكون فيها الخلاء اهلية كما كان في هذه  
 الشيعة وفيه دليل على انها مع رضى الله عنهم بالدين يؤخذ  
 ذلك من قولنا في هذا الزاوية لم يكره لهما هذا العلم تسلم عنه لو  
 تسلمت وكذا في كتابنا جامع رضى الله عنهم من حديث  
 الواحد في الدلالة على هذه ولذا قال مسلمان اذى بالدين  
 لتعلم مع المتعلمين قد تروا ان اخفتم فها نحن في الوجود  
 في ختم عمر الجراء قال امرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 يسبح ونهانا عن سب سبج امرنا بالتدليس الجنايز وعيادة  
 القديف واجابة الداعي ونصر المظلوم وابرار القسم  
 ورد السلام وانتميت الفاحس ونهانا عن اثمة العفة والبر  
 وخاتم الذهب والحريير والديلم والفتى والاشترى  
 وقع في بعض الروايات وغير القيات **كلام**  
**الحديث** الامتري هذه السبعة المذكورة والنفق عن السبعة  
 المذكورة بعد السلام عليه من وجوه منها هل الامر بجميع  
 علي حيدر الوجود او التذية والنفق هو على حد واحد  
 من التذية او التذية او ليس كذلك فلهذا جواب اما لا امر  
 به فميم ما هو على الوجوب وفيه ما هو على التذية مما قد تقرر  
 من خارج واما بقوله من علم الاختلاف المعلوم بين العلماء

واقير

وغير

وغير الان يتبين كرها واحكام واحدة ليس بها الوجوب من النوب  
 مفعول به يتبع الجنان فقد تقرر من قولنا التذية ان  
 المندوب ولا اعرف احد يقول فيه بالوجوب لانه جاء وصف الاجر  
 لم ينفها حتى خفيت وليس المقصود بغير التذية ليس الا وانما  
 جاء من انبعاث حتى حضر فنفها ولم يفر من الاجر كما جاء  
 في الف يخلص عليها صوابا وهو في التمثيل مثل جبل الخدوع في  
 ترك المبتدئين معها وعين وهذه ضرورة المندوب وهو ان يكون  
 لفاعله تروا وليس علم تركه كعباقب الله الان لا يكون للمبتدئين  
 من يخلص عليهم ولا من يخلصهم الا بالاحاديث في ذلك الوقت وهو  
 حبيبه بر خوفه عيسى عليهم وياتشون بتركه وكذلك  
 عيادة المريخ من قبل المندوب ايضا لانه عليه السلام  
 قال امرنا من ريفنا خذ في الرحمة فلهذا افعد عندك استغفرت  
 الرحمة فيم الله الان لا يكون له من ريف حتى يتعذر ذلك  
 برضا علم الضمان واما اجابة الداعي فليست علم بها  
 بعضها برضا منضامندوب ومنها مكسرة ومنها حرام فلهذا  
 الواجب منها فصرحت للفتاح لعله عليه السلام من امر  
 بحب الدعوة فقد عصى ابا القاسم لا كره بشر ان لا يكون فيه  
 هو فخر شرعا فان كان فيه هو فخر شرعا فلهذا فاحذروا  
 المندوب في مثل الرجل يعلم النطق لجميع الاخوة وادخال السرور  
 عليهم وكما هو المندوب او ما يشبههم بشر في اليك من محرم  
 ولا مكسرة بل كل فيه محرم او مكسرة كذا في المشي اليك علم نحو

من غلة مريفا  
فلا تفر في الغلة



ما كان فيه من الخرافة او التمسيع واما المحترمة فمما طعمه الرضا  
للمحكمة والاشبهه واما المكروه فكلما قيل في هذا الطعام من انما هو  
بمعنى عسى اليه الاغنيا ويترك انفسه او كماله ان لم يمتد اذ اجبت  
بذلك التمسيع في ذكرنا هذا اولاً انما لا يحل بل تجار ومدايسر  
منه طعمه وجب من وجوه كالتقريب ولا المحرمات ولا المكروهات وهو  
من قبيل الطباخ من شاة او من شاة لم يمتد بقوله هذا واجابة الداعي  
عنه او المخصوص به الخصوص هو مد كان منها واجبة فمذوب  
كل واحد على بله واما من علم المخلوق فواجب لقوله قل الله  
عليه الصلاة والسلام انما اكل او مأكول او نصراً في كل ركة  
عن النبي لقوله عليه الصلاة والسلام اذا اخبرتم عنكم فغيره  
يوشك ان يقع الله انك لا تعلم ان واما انما لا يفهم عواجب لقوله عليه  
عليه الصلاة والسلام من رضى المؤمن علم المؤمن ان يستر نفسه  
وليس هذا ايضا علمه ولا ان الفهم في حجب ما يفهم عليه بل انما  
علمه واجب بل اذ واجب وان افهم على حرام بل اذ حرام مثلاً  
بفهم شخص علمه واختار ياكل في رمضان او لا يصلح يومه وما  
اشبه ذلك وان افهم علمه مكروهه جازاً مكروهه كغيره فيفسد  
علمه وهو صلاته صوة تطوع ان ياكل علمه مذاهب من ياكله  
مكروهه فيشرب ابراً مكروهه ما علمه مذاهب من ياكله  
لا يجوز فيشرب ابراً لا يجوز كما قال ابن حبيب من اكل ما لا فيه  
انه ان حلف عليه يحنث ولا يجوز له ابراً وان حلف بالصلوات  
والعتاق وصوم منتهى وما عسى ان يفعله من الاضطرار فانه يحنث

والله اعلم  
من انا خجعة الخائفة والمظنة  
خجعة العجز والخيلاء والمظنة

صحي المومر على  
المومر لا يترقب

واما

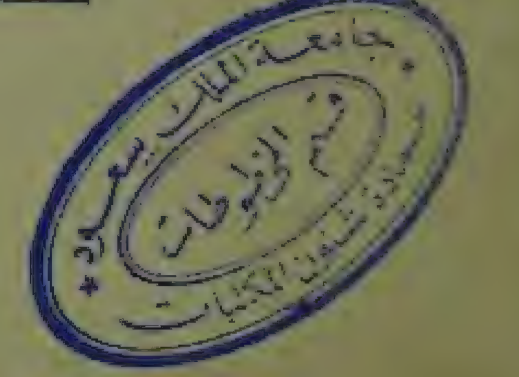
ولم

ويتم صومه يومه فيكون ايضاً مثلاً في قوله الله تعالى  
والله اعلم بالصواب وامارة الاسلام وواجب الاطلاق اعرف  
بمعنى واما تشييد العلم فمقتضى كذا مطلقاً علمه ما ذكره  
العلماء ولا يملك منتهى عنه فيجب حراماً انما ذهب  
عنه قال صلى الله عليه وسلم في الذي يشرب في حرام فخرج  
في حكمة تاريخه ولا يشاء التمسيع بل انما هو ليس بالحريم وقد قال عليه  
الصلاة والسلام في هذا انما هو حرام علمه كذا في قوله تعالى  
ولا تشرب في نوحه من الحريم واما الفهم في شيان منسوبة الى  
ذلك فيفهم وهو من الحريم وكذلك المباشرة وهو شيئاً من حريم  
طباخه يعلمونها علمه وواجب حجبها من تحت الرجل بالمنه  
عنه انما هو من العلم مورس كمانا المنه عنه كنه حرامه كما ذكرنا  
والعلم مورس اخيراً كانه جيب المنه وواجب واجل هذه المعنى  
قال صلى الله عليه وسلم اذا امرتكم بامر فامتروا منه ما استطيعتم  
وما نهيتكم فامتنعوا ولا تغربوا بغيره من الجماعة بامر الله عليه الصلاة  
والسلام بل اتباع الجنايز وما بقده المذكور في الحديث وقوله  
في الحديث انما اوردنا ما امرتكم النبي اخبرك انه كلما جيب خيرة  
لامتروا منه من اجل ما فيه من الزنج العظيم وكان هذا  
تدقيقاً لقوله عز وجل في صفة عليه الصلاة والسلام بالومنين  
روى جيب وقوله عليه الصلاة والسلام فامتروا منه ما استطيعتم  
معناه ليس كل علمه عليه من واجب والواجب ايضاً ليس هو الذي عمل  
فحرر انك لا تفهم ولا استطيعتم فكل علمه عليه الصلاة والسلام

غنى



يقول الله تعالى في سورة النور الآية ٢٤ وما يذنب  
هذا اخذوا له تعالى لا يذنبون الله في الدنيا والآخرة  
صبر هذا ان تلتاخذ من الامر ما تشتهيذ نفسك وتترك  
ما لا تشتهيذ لا يوهو من هذه الاعاقل يعرف ان الاشياء  
الاولى اجد اربا الا ان يكونوا القصور قد غلبا على قلبه وقوله  
نهيته عن ان يذنبوا في الله صلى الله عليه وسلم لم يذنبوا الا في  
وهذا التفسير نص في انهم لم يذنبوا في الله صلى الله عليه وسلم  
اشياء فحاشا لله ان يذنبوا في الله صلى الله عليه وسلم  
نهيته عن ان يذنبوا في الله صلى الله عليه وسلم  
تحتلوا بغولنا نهيته عن ان يذنبوا في الله صلى الله عليه وسلم  
مع انهم قد نهيته عن ان يذنبوا في الله صلى الله عليه وسلم  
يخرج من ان يكونوا جزما وليس من ان يكونوا في الله صلى الله عليه وسلم  
انصافا في الاسلام عن الوصال وقد انصفه علم بفرقة الحال ان  
نهيته عن ان يذنبوا في الله صلى الله عليه وسلم  
فيها الوجوب او ليس له في الله صلى الله عليه وسلم  
محكم حكم الخ لا في الله صلى الله عليه وسلم  
فان الامور اورد ولم يكن له في الله صلى الله عليه وسلم  
حيث ارجعته اقول انكم تقدم العلم في غير ما ذكره في الحديث  
حيث لم يذنبوا في الله صلى الله عليه وسلم  
تقتضي اذ كان في الله صلى الله عليه وسلم  
من مواضع اخرى يوجب ذلك من كون الامر بدور بين واجب ومندور



ويجيب الله على من يقول ان الله عز وجل يقول  
عن ابن حنبل في كتابه في تفسيره ان الله عز وجل يقول  
شيء انهم يريدون ان يذنبوا في الله صلى الله عليه وسلم  
الامر والحق في كونهم كل لهم مفاد اخر من انهم خطا  
وتسألوا كما تقتضي فقال ان الله عز وجل يقول  
انهم قد نهيته عن ان يذنبوا في الله صلى الله عليه وسلم  
ايك ويحسب انهم قد نهيته عن ان يذنبوا في الله صلى الله عليه وسلم  
تد مع القبول مع كثرة الفرج ولذلك قالت ربيعة الغدوية  
او ليس فيهم من يقول ان الله عز وجل يقول  
نهيته عن ان يذنبوا في الله صلى الله عليه وسلم  
وقبيل لا يذنبوا في الله صلى الله عليه وسلم  
اسواقه وانما الذي انت اهلكا في كنفه في اني احبها حتى  
اراد ان يذنبوا في الله صلى الله عليه وسلم  
انهم قد نهيته عن ان يذنبوا في الله صلى الله عليه وسلم  
صلى الله عليه وسلم ونهيته عن ان يذنبوا في الله صلى الله عليه وسلم  
ابو بكر فقال ان الله عز وجل يقول  
بعضكم منكم فبعضكم منكم فبعضكم منكم  
كل يعبد الله فكل الله عز وجل يقول  
فهم في الارض وقد دخلت من قبله فكل الله عز وجل يقول  
والله ان الله عز وجل يقول  
حتى تلافوا ان يذنبوا في الله صلى الله عليه وسلم

٢٧

بغيره

وقال في تفسيره



**كسليم الحديث** ايثار الغلبة رضى الله عنه ابا بكر  
 علم رضى الله عنه والكلام عليه من وجوه منها ما سبب  
 اختلاف مدثر النبي رضى الله عنه في هذا الوقت العظم  
 وفيما حيث هو ان يكون ابا بكر رضى الله عنه تلى الآية وكان  
 انما رضى الله عنه من رضى الله عنه فوافقه عونها الا الشك في  
 كماله في الحديث **باب الجواب** ان سبب اختلافهما كما يتبين  
 الا بعد ذكره من رضى الله عنه الوقت ومفاتيحهما وذكره في  
 كل واحد منهما الخاص بحسب ملائمة الخلق في هذا الوقت  
 عليه وسلم اما ان رضى الله عنه في الوقت ومفاتيحها  
 لقا الخ في ان رضى الله عنه عليه وسلم في وقت الغلبة  
 رضى الله عنه كما مر ان اصله من رضى الله عنه رضى الله عنه  
 عنه اشار الى سبب وقائه من رضى الله عنه رضى الله عنه عليه وسلم  
 ملك خديجة بن سفيان هذه اوراقه رضى الله عنه ويقتل قوما  
 ويفكح ان يدي في رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه  
 عليه وسلم ولا يترك اليه واما ابو بكر رضى الله عنه وكان خارج  
 المدينة فلما بلغه الخبر خرج خذله على الفرس على رضى الله عنه  
 عليه وسلم وكشف عن وجهه النضر ووقفا في بيت الدار  
 يمشي وقال هذا ابي بكر بنى كنيته خيا وميتا يخرج رضى الله عنه  
 الله يكبر ومفاتيح تلك اوصافه في امره بالجلوس وتهد  
 هو رضى الله عنه وذكره من رضى الله عنه واما حالهما في  
 كل واحد منهما في رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه

في نسخة اخرى

لنا حديث الشجاعة وادو يكبر بلانها وانما مدينة الشجاعة  
 وكثير بلانها وانما مدينة الحياء وعظم بلانها وانما مدينة  
 العلم وعظم بلانها والمراد بالشجاعة هذا الشجاعة في الجيد  
 وذلك منها رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه  
 يوم رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه  
 الله جهر او املك كثر الله الشجاعة في كونه الامر قوة اليقين  
 ولذلك قال رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه  
 صير ولا صلاح ولا كبرياء وقدر في كونه هو قوة اليقين  
 والى هو قوة اليقين لا كثر في قوة الحوادث ولا يهتزل لها  
 وفي امره كله على اليقين والتثبت في الاشياء كلها والى  
 مقامه القوة في الجيد وهي الشجاعة في كونه كله  
 على الاحكام والافور ولما كان مقامه رضى الله عنه  
 الشجاعة وهي القوة في الجيد وفيه رضى الله عنه رضى الله عنه  
 رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه  
 وجعل رضى الله عنه الوقت في ذلك الوقت محتملة ان  
 تكون حفيضة او تكون اسراة ويقود وحال الوقت  
 فيقتضي ان يقيم الامر في الاحكام وهو الاسراة امر اجل  
 ان يترك الامر في الشجاعة ويقتضي ان يقيم الامر في الشجاعة  
 الامر في الشجاعة وان كانت الاخر وهو الحفيضة فيكون  
 الناس في كبر ما به من الامر ان الشجاعة اذا شاع  
 سكت النفوس والى وتوكلت وانفادت ولذلك

قوله صلى الله عليه وسلم  
 انما مدينة الشجاعة والى  
 ما روى في الخبر

نور

في نسخة اخرى



قال صلى الله عليه وسلم لم الحبيب عند الصلوة الا ان يقرأ في كتابه  
الثاني ثم يقرأ فانما اذا كان من صبر النائم في غير اختيار  
وهو هذا معروف لا يخفى عليه وهذا الوجه من غير اختيار  
ان يكون في النائم صلى الله عليه وسلم قبل ان ينام فيكون له  
رضوان الله عنه في الدنيا والآخرة بغير رضى الله عنه من حقيقة الموت  
فلا يمكن ان يكون ذلك المسألة فلهذا كانت في كتابه وحاشا  
من ذلك وقد روي عن العباس رضي الله عنه انه لما قرأت وقرأ رسول  
الله صلى الله عليه وسلم وقد خرج من ربي ربي فالا انما الائمة التي  
اعرفا من ربي فلهذا كانت في الموت احدى هاتين **الحقيقة** صلى الله عليه  
وسلم بهن يعرفون العلامة بل الائمة قبل ويات عليه الصلاة والسلام  
وتبين احدى هاتين اذا هو ابصر عند الحقيقة في ذلك الشكر هذا  
لا يمكن ما خذ من رضى الله عنه بل كثير وهو الذي خيل عليه  
فلهذا جاء صاحب التفسير الجليل لم يتخذه في بعض الامور ولم يرد ان  
يقين كالمات مع النائم الا **معه** معرفة الحق قد دخل رضى الله عنه وكشف  
عنه وجهه المكنون صلى الله عليه وسلم كما ذكرنا في كتابنا تبيين رضى  
الله عنه موت حقيقته في حق رضى الله عليه وسلم ورواه المومنين فاذا هو  
في كتابه عن وجهه المكنون فاذا رضى الله عنه وسلم ربي وخرج بجل الشان  
علم ما يلقى من رضى الله في كل عمل لم يغفره جلاله الجليل ولا في كل عمل  
رضى الله عنه فلهذا كانت ابا بكر تلاميذ اهل البيت رجايا لما في علم  
ابا بكر رضى الله عنه ليس من رضى الله عنه ولا في كل عمل من الاجزاء  
مذهب عنه بل انما ترجاه من رضى الله عنه فلهذا كانت له في

الحقيقة

لا خفاء

الشفقة والمحبة ضحكك الاقدام ولو خففوا الجبان خلتها ولا كنت  
الفرق لا يخاف من ذلك مدة من غير ان في الخلق رضى الله عنه عنهما  
وعلى كل من علم ان رضى الله عنه في كل عمل ولا يتكلم وامر  
على رضى الله عنه فافهم ولا يتكلم ولا في الايام فلهذا كانت  
لحواليها الحقيقة لما قال صلى الله عليه وسلم انما مدية الحياء  
وتمتلك بالها من كل جانب فلهذا كانت في الامور التي  
يقولها لا يمكن ان يكون من اجل الحياء وقال صلى الله عليه وسلم  
انما مدية العلم وعلم من يافق ويرى في العلم بل انما  
عن وجل الذرة انما من ايات الله جل جلاله الشوق والادب والادب  
بيد من رضى الله عنه فلهذا كانت في رضى الله عنه في رضى الله عنه وما  
المسألة من الامور ما لم يعرف في رضى الله عنه في العلم بل انما  
او ذلك امر مستأنف لا يعلمه الا هو عز وجل لا رضى الله عنه  
وجل يتحدث من امره ما شاء كما اخبر صلى الله عليه وسلم  
قال جل جلاله كل يوم هو في شك وان كل من كان فانه علم  
اهل البيت في حديثه لا يخفى عليه فلهذا كانت في رضى الله عنه  
جل جلاله وامر بالنبوة في رضى الله عنه واهل البيت في رضى الله عنه  
ولا جلاله الا من عرف ان رضى الله عنه في رضى الله عنه في العلم بل انما  
اجل هذه المقامات كان في رضى الله عنه في رضى الله عنه في العلم بل انما  
او لا يفتي في رضى الله عنه في رضى الله عنه في العلم بل انما  
علم في رضى الله عنه في رضى الله عنه في العلم بل انما  
رضى الله عنه ان يترك رضى الله عنه في رضى الله عنه في العلم بل انما















في ذلك لا ينبغي زادوك علم المصروب معروف فوامتثالاً يستحق له ذلك  
في ذلك وهو قوله في عليهما فقات له يا سيد اوليس زوجتك انما  
جملت ما استعلاكم الله واخذ متاعه فجزرك است وابتغائك  
عن انما سبها خا ابد رتجج الى نهب وشتك رتجج لها وخرج منها  
جنيب وكران جلدوسر النبي صلى الله عليه وسلم لا يفرج في الاطعام  
النشر كيت مع القريب ومع البعيد علم رتجج مساوياً وأما منشئ  
عليه الصلاة والسلام في خاتمة صفة جلدوسر النفس وفتفت ورجع  
كما جلد عليها وحيي لها طرها بقا امرا تشوق في الاول وهو هذا جلد  
كذلك الذي في الذي يقولون بحسب القلوبا وحيي جلد علم ان اللجدة  
لا يرمي ولا ينقض لقوله عليه الصلاة والسلام يا جلد فسحق ورمي  
انما ركاوه هي ان هذا البعض لا يفرج في الايام من جلدكم وان شجوا  
يوخذ ذلك صرر هذا الرسول في نيت بعد ما انتج عليه  
الصلاة والسلام من المقتضى ان لا هذا الجمع في فضل مخلوق وكيف  
في فضل من ابر كمثل شئ اول ذلك جلا عنه جلد لابل ان  
يدعوا العبد العذبة في عرض عذبة شريد عذبة في عرض عذبة  
شريد عذبة في عرض عذبة جلد جلاله ملك كتي اما ترون  
**عبدى يعلم انه ليبرك مريدك**  
**غير ان شهد كبري املا يكتفي اني**  
**فقد عرفت له وفيلت عاكة**  
وفوله بفار رسول الله صلى الله عليه وسلم ومع سعد بن  
عبادة ومعدا بر جلدوا النبي في كعب اورين بر فلبت ورجال

في

هو ان كاشف المي  
الملكتم بغير اذن

حيي من العفد جواز الغشني الوافلاني بغير اخيا جلا في الولاية  
يوخذ ذلك من عيشي هو لا مفر من ان الله عليه وسلم وليس  
يستدعون ولا هم ايضا الاستاذ نواوي دليل على نفي الطلابة  
رضول الله عليهم انهم لم يرد عليه وسلم يوحى ذلك من كونه  
لقا فامر صلى الله عليه وسلم فامرهم بغير كماله هناك  
توفيها الرضا عليه الصلاة والسلام وميخذ صف انه  
لا يسمو من الجمع الا اعيان وذلك من الدخلة في البلاغ  
في العفد كتي يوخذ ذلك من كونه شمر الدرر في كمال  
نتهم واجمل انما في رجا جلد وفوله وزجج القبر الى  
رسول الله صلى الله عليه وسلم الترفع هذا ادخل معنيش  
احدهما ان يكون بمعنى كتي في كتي كقول عليه  
الصلاة والسلام وزجج لي البيت المعمور اني كتي هزل  
والثاني ان يكون بمعنى رتجج في حجره مرفوعا به رتجج  
زيك الى القبر اني رتجج عليه واحة لا مفر وفوله  
ونفسه تنفخ ففخ لانها مشر المشر هو النرق البالي  
اذ ابلني يتفتت في رتجج فومر ياخذ كتي جلد  
كل نواحيه في شدة ذلك السيل في النواحي يسوف  
الذي لم يشد كتي وكتي به صوت هذه القرب البواقي  
التي لا ينصل عنها ذلك الجلال وفيه دليل على ان كتي  
وغيثه ليس فيه علامة علم الله عليه ولا علم الله عليه  
يوخذ ذلك من كونه هذا الجلال لا تليف عليه وهو

في الموت

العلم في رتجج كتي





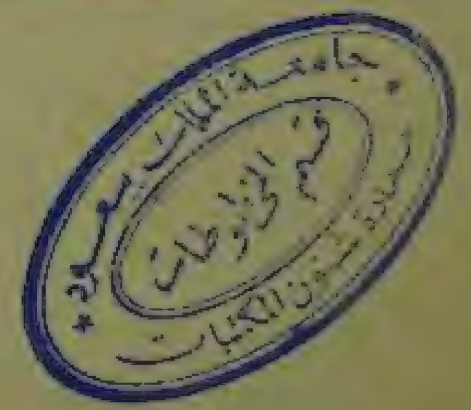


والصلوة والسلام على سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين  
تتبع الفلاحين وبقيت شفاعته ارحم الراحمين يخرج من النار  
فيقفة مرفقة حيث شئت من الفلاحين اللهم الا ان جعلنا هذه الرحمة  
بمعنى الملاية الى الشامل فيصلا هم اهل هذه الرحمة فيقفة فيكون  
يبين دليل على ان هذه الرحمة لا تحضرها الا اهل الايمان المدا  
كوريته هو هبة الخشوع وقد انشئ الله عز وجل عليهم في كتاب  
حيث قال الذين هم في صلاتهم خاشعون فيكون على يديها  
تتعلقوا لكم بالعدو كورين وفيها عر غيرهم مقرر خاف  
الايمان على شئ من لا على شئ من ايمان الرحمة  
لهم لقوله تعالى ان الله لا يغير ما بقدره ولا يغير ما بكروا  
ذلك لم يثبتنا وهذا بحت وهو ان الله عز وجل خلقنا في  
الصلوة والصلوة في حديثه في هذا اذا التفتك عمل فيها والامر  
كانت عينا في كل يد يد يرسلها مني تشا بها بينهم فرق  
اه لا يجوز ان اما الخلق من والتعارف في موجد في هذه  
دمعة خارجة في عالم الجبر وهذه متلها واذا زفنا الى الشر  
بلا الحق والحق في يوفينهم من تعار من الشر والحق بينهما  
لنا التي من حاد كاترا استكمال النفا فيكون خروجهما اختيار  
النفوس في غير موجب وقد يمسكها عند اموجيا كما يشا هذا  
انما تترك على صدور الزمان من هؤلاء الفلاحين الذين يعقدون  
الخلق ويخلصون الناس ويحبون عن انفسهم انهم كانوا كاسوا  
وقد كانه كخبز يعلم ذلك منهم من يعرفهم احلا وقرنا اذا جاءوا

خ  
ونفقه

لذا المستكمل في ان المراء  
كانت عينا في كل يد يد يرسلها مني تشا بها بينهم فرق

عند



عند من يعرفهم احلا وقرنا اذا جاءوا  
لغيرهم من مثل الفلاحين يخرج الزاوي اهلها في  
هم فيقفة فيقفة عليهم وهذا امر من كشيء ولولم يكن بها  
خا الا الكتاب الذي ينسب اليه شاعرا وصفا احوا لهم  
كتاب كايها لهم وكيف والفاش يرون ذلك منهم معاينة  
واما الدمعة التي كمالها في العباد وخلفها في شئ من عليه  
الصلوة والسلام فيخرج كما خرجت من على الصلوة  
والصلوة في ذلك عمنه الى وجهه مثل ذلك الصوت والشفقة  
مثل ما راع عليه الصلوة والسلام في شئ من التفتك وحا  
كانت تطلع من شئ من الموت مع غير هذا في شئ من  
مر الله عز وجل اومداك واما مثل ذلك من في شئ من  
روى عنه صلى الله عليه وسلم انه دخل يوما على رجل من اهل البيت  
عنهما فتحدثا وحدثني عن كذا في هذا ما اصابه صلى الله عليه  
وسلم وفاتت في معنى كلامه هذا انما يراى ان الله لا يغير ما  
وما يمسك في هذه الا في نوع واحد فيقفة فيقفة الايمان  
السلامة في هذا في انما عمنه في شئ من عليه وبدا في النوع  
في انفسهم في شئ من هذا في شئ من الايمان في شئ من الايمان  
والانفس في شئ من الايمان في شئ من الايمان في شئ من الايمان  
الايمان الايمان الايمان الايمان الايمان الايمان الايمان  
مع اتباع الامر والنهي وهو الايمان الكمال والاعمال الايمان  
صانته في النار وهو الايمان الذي معه في شئ من الايمان

وما يمسك في هذه الا في نوع واحد فيقفة فيقفة الايمان  
السلامة في هذا في انما عمنه في شئ من عليه وبدا في النوع  
في انفسهم في شئ من هذا في شئ من الايمان في شئ من الايمان  
والانفس في شئ من الايمان في شئ من الايمان في شئ من الايمان  
الايمان الايمان الايمان الايمان الايمان الايمان الايمان  
مع اتباع الامر والنهي وهو الايمان الكمال والاعمال الايمان  
صانته في النار وهو الايمان الذي معه في شئ من الايمان

الهم في شئ من الايمان الذي معه في شئ من الايمان











في النوم كما هو الحديث أو الاحتياط وحسن العهد من الإيمان وقبول  
محبته العهد منه عليه الصلاة والسلام لغة إيمان وكلمة عليه  
الصلاة والسلام يقينها العلم بذلك من تعليم لهم وإرشاد لكي يثبت  
التقوى وهو يعرف مرجلة العشر عليه كما قال يوسف عليه السلام  
ذلك ما مما علمت ربهم وكلما علمت عليه الأخيه من ماله يكرهه فهو  
مرجلة التقوى عليه وأما الخبر عليه الصلاة والسلام في رواية  
الرواية فكانت واحدة لا روية إلا نبيا عليه السلام كلها وحسن العلماء  
ومد يكون وجبا فلا يشكونه شيء فيه كأنه حكم من الله تعالى لعله وكان  
تلك الأحكام التي كور فيها علمها في شيء بعد ارتقاء الله تعالى من  
أحكام ثابتة وبوايد جملته لم يعرفه فإراد الأخبار بتلك الأحكام من  
والعوايد وفوت عليه الصلاة والسلام راتب البيت جليل بزيادة  
نظير لعل من أنما صلاحه أجمع وفوت عليه الصلاة والسلام  
انقضاء نراي جاء في موضعين في كتابي وفوت عليه الصلاة والسلام  
فأخذ أبي بكر وأخرجنا من الأرض فأنفذ سنة الله في العبد من  
من بيت المقدس وهذا بحث في إخراج عليه الصلاة والسلام في النوم  
من الأرض فأنفذ سنة الله في حشمتهم من الأرض فأنفذ سنة الله  
والسلام فيها تلك الأمور التي في الرواية وفي غير الرواية في الجواب  
أن الحكم كما قدمنا أولا لا يعقل في الأمر الأشياء بحكم الوفاء وإنما  
يعقل الحكمة عقلها من عقلها وجعلها من جعلها والحكمة هنا  
تظهر من فهمي أحدهما لا تقاها من موضع المحقق كما جاء عنه  
صداق عليه وسلم في قوله عليه الصلاة والسلام الأمر في موضع

وأما كونه

في

فوت

التي

التي فيه يكون والواجب الآخر هو أن نسبة أسرارهم عليه الصلاة  
والسلام في اليفتح كنسبة أسرارهم في النوم كانت حق والحق لا يتبدل  
ولو أملا أنشرون في عليه الصلاة والسلام ليلته الأسرار التي بيت  
المقدس وهذه التي بيت المقدس كان كانت هذه أول وهو قد روي  
وهو خاله عليه الصلاة والسلام في سلوكه وهو ليل الأحرار  
عليه السلام قد مر الك لا قريب وإن كانت هي الأخيرة فتكون إبقاء  
تحت القرب والانبيا كما يلدني في موضعه من حديث الأسرار  
أن من أمة لفته وفوت عليه الصلاة والسلام فإراد رجل أجاله من رجل  
فلم يجد كلف من حديث فالرجل أجاله من رجل فوجد أنه قد دخل  
ذلك اللولب في مشدقته حتى يبلغ ففقه ثم يعطى بشتد  
الأخر مثل ذلك ويلتزمه فتدق هذا فيعود ويخرج مثلا  
فلنت ملكا هذا خلا لا أن كل اللولب حديد ذاق فمجدد  
مفوض في الأحرار وفيه دليل على أن في فتدق الله عز وجل أن  
أمور الآخرة ليست كأمور الدنيا في الغالب يؤخذ ذلك من كون  
النشد والواحد يلتمس بينهما يدخل اللولب في الآخر ولو خرق  
النشد في هذا الدار ما التلم الأسرار يعلم عديعة ويترب  
علم هذا من العبد أن عذاب تلك الدار أخفاف من عذاب  
من عذاب هذا الدار كما قال تعالى في جهنم ويأتي الموت  
من كلامه مثل ما ماله في بيت وكوت تلك الحديدة معوجة  
أنظر في ذلك أكثر في الألام وكوت في أسرارهم في ذلك لأنه يمكن  
له في التمسك عذاب وفيه دليل على أن عذاب يكون في الجا

والأينما

في الرواية

رحمة

الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله



























تعالى العز تر كيو ضرب النكلمة طيبه كشمرة كسبه اصلها ثابث  
وقرغها بالاسماء تنوت لادها كذا حبر بلذنا رها وكذا اربع عليه  
السلام اصلها ثابته الان جميع المؤمنين كقوله تعالى من ايمان ابراهيم  
هو مسلمة المسلمين والاب هو الاصل يك لانه انك تشبه الاحسن  
جدا وقوله والعيلة حوله جلاله انما في اصله الاب والقر هذا  
ان تكون الجنس كونه المبرلة اولاد المؤمنين والظاهر ان ما في جنس  
ان اولاد الكفار يكونون الجنة خذ ما للمؤمنين كانه علم في كونه  
الاسلام فيكونون من اصل الاسلام لا من قبله صلى الله عليه وسلم  
فد قال ما من مولود الا يولد فليس له فليس له فليس له فليس له  
او ينجس انما واحتمل ان يكون الاب والام للعهد فيكون المبراة  
اولاد المؤمنين لغير الانكسار فد جاء في اولاد الكفار انهم من المؤمنين  
ولما كونه في اصل الشجرة والدور في وقتها تلك الذرة هي  
ذرة العمل انما رجال الانعام كما في كرمه والصياح انما نوا  
وقم حرك التكليف وليم لهم بما يدخلون تلك المنار الحق  
يتفضل الله عز وجل عليهم بما يشاء وفيه دليل على ان اولاد  
المؤمنين فيكونون كونه من اصلهم من هذا اختلاف العلماء  
فيهم هل هم من المفسد كونه في الجنة او هم في حكم المشقة على  
فولس وتبين اختلافهم في اختلاف الاحاديث بل انما قد جاء عن  
صلى الله عليه وسلم انه قال في خوفهم في عجزهم عن عاير الجنة  
وجاء عنه صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله اعلم بما كانوا عايرين  
واما الذرة في غير كتابه عن اصل الخلاف لانه قد جاء في

اولاد الكفار فيكونون  
في الجنة ذرة المؤمنين

عليه

السلام كما في الجنة من جميع يفتح الارض كحيتها وخبيثها وسفها  
وقر هذا بالمؤمنين من الارض الطيبة التي تلي الشجرة فيها  
وهي شجرة الايمان وبها ثباتها لا يثبت الا في (التي)  
كما قال تعالى الهيأت لليبس والكل من الارض الخبيث  
والارض الخبيث لا يثبت الا حيث مثل الحنظل وما انهم  
كما قال تعالى ومثل كمن خبيث كشمرة خبيث اجتمعت من  
يعود الارض لها من فرار وقوله والذرا الاول التي دخلت الجنة  
ذرة لامة المؤمنين في جلالها ذرة لامة المؤمنين كما ان  
فيها الرضا والانساء والشباب والشيخوخة لان هذه الاربع صفات  
اجتمعت على جميع انواع المؤمنين وفيها حقيقة لما ذكرنا  
الشجرة كانه عبارة عن الايمان كما ان الايمان هو الطريق الى الجنة  
وقوله واملا هذه الذرة في الشجرة كما جلا لانه ان الشجرة  
لم يكن فيها الا الشيخوخة وشباب وهذا هو حوله لم يكن في الذرة  
التي للشهادة الا النعمان والشيخوخة وشباب ولم يكن فيها نساء وفرد  
عد على الله عليه وسلم في الشجرة المبراة تقوت حلقا شجرة  
والمرأة تقوت جميع تنقيت فاجلوا انهم يختلف احدهم ان اعلا  
الشجرة ذرة الفتى سبل (التي) وان كان الشجرة شجرة كما  
جاء في الحديث المبطلون والمطعون والمختون والعريق وطاب  
الهدم وطاب ذرة الجناب والمرأة تقوت حلقا والشجرة  
في سبل الله امر جلا الخبيث عليه والامر علم وهذا هو سبل  
أخرا الذرة في عليه الصلاة والسلام بارة احسن من اخيرا الزوايا

بلذنا رها

فد

وانما المراد هنا تفسير فضل  
الشهادة في سبل الله عز وجل  
وعلى ما ذكرنا



ولم ينجها عن ذلك فليت بها بل الجواب ان تأخيرها لا يضر بالبرهان  
الذي يليه من الحكمة القيسية بجمع البقاييد لانه اذا راها  
فقد وثقتا في عينه بمقتضاها ثم الاخر بحدودها ونحوه بمقتضاها اذ يكون  
ذلك في اشياء عديدة في الجمل ان يتبين بغير هذا قبله وانه اذا  
اقتضى له الاشياء ولم يخبر الله اخرا بغير الجمل في جميعها مستغولا  
والمراد بغير اليقين مقتضى ما فيكون ذلك في الحكمة التي هي كجودة  
ما به اخير ولذا كان عليه الصلاة والسلام اذا كان في شيء له بيان  
يتمثل ثلاث مرات في الشئ ولو نزل فيه ثلاثا وحينئذ يعلم  
ومدة الا لا يجمع الخاطيء المراد بغير اليقين ونحوه لا يتفان للغير  
كما فان عليه الصلاة والسلام لا يملكه ثلاثا او عددا في كل  
مرة يقول النبي صلى الله عليه وسلم عديك فلم يجبه بالحق اذ  
به الا بعد الثلاث لتلك الحكمة المتعارفة في انفسنا  
ثلاث وهو لا اخبره بانفسه او لا وتترك الاخبار بانفسه التي  
في اخرها الجواب لو اخبره او لا لوضع الاستنباط بهما والا لان عليها حتى  
بشئها عتار او لا بل لا ولا يمكنها الا الجواب لعلهم وعليهم  
السلام في هذا بلزمت من الادب مضمنا واحتراما اليه وحفظا للتكبير  
تبين انفسهم بمسوعة بما تروى ومنقول في جملها و اخبره اخر  
بانفسهما ليعلم ان كل ما اكد كثره بولس حنة الملك الذي نزل  
بالفران لان لا يدخلها تلويل وان كلت مرآيه عليه  
الصلاة والسلام كلها حقا فليس الحق كملهم في القوة انما وقعت  
في النبوة على حد واحد وللغة في ذلك وجوبها بحسب

كذلك

الحدوث

فوقه

فوقه في انفسه ان يبلغ اليه ومنها بحسب معرفته في ان يبلغ اليه  
التي وقيل دليل على ان الصلاة تكفي في انفسنا صلتا  
عليه وسلم فقد كان يعرف هذين الصليين ولم يدرها على  
صورة لم يرها عليها لم يعرفه وقوله باربع رأيتك وبروت  
راسي فلما جوف في مثل السحاب قال لا لك منزلك فقلت دعاني  
ادخل مني لاني لانا بغير لك بحسب لم تستكمل ولم تستكمل  
انت منزلك في بحث وهو ان يقال ليس هاتان الاذان من  
الجنة وتروا عليه الصلاة والسلام قد دخلها وخرج منها  
فلم يمنع عليه الصلاة والسلام من منزله وهو ايضا من الجنة  
حتى يستكمل حنرك والجواب انهما دخل عليه الصلاة والسلام  
والسلام هاتين الدارين وان كانا من الجنة لانه ليس له  
فيهما اهلا لنفسه وكالا هاتين ايضا تعلق به كنعلفهم  
بغيرهم له ودخوله عليه الصلاة والسلام الجنة حق للمنع  
عليه بقوله التي دخلت الجنة وقد راع عليه الصلاة والسلام  
بما يرى الدارين من التعالوت وما بينهما في المسافة الا القدر  
القليل والشكر القليل بالنسبة لما بين الدارين ولما رآه  
عليه الصلاة والسلام فقد المسافة التي بين مني له وبين  
المنار التي دخلها في حلال العلم بوعي اليه وكيفية  
وهناك اهله من الحور والولدان وهم موقعون فيهم والو  
عدو خلق عيب بل هو وضع الاجتماع لم تكرر العرفه للعدو  
الحور وكذا جميع الفضور والاشجار التي هناك والانهار

سج

والصغر

ان الله عز وجل جعل العلم سبيلا إلى النجاة وهدى الناس إلى الصراط المستقيم



منزلة له عليه الصلاة والسلام من صلاة او اذ اعلم بمقتضى الحكمة  
او حب منع الدخول الاربعة من بيت الغيرة وبيع بخت شدي ايضا استر  
اخره وبيت من لم عليه الصلاة والسلام من احوالهم ليس ذلك  
اولا بل الجواب انه قد جرت الحكمة ان الاشياء لا يتبين قدرها الا  
بمعالينة ما هو افل منها بل خرا الاخبار له حتى علمته فكبرت  
النيعة اذ ذلك وعلمت واما كونه عليا من منزل المؤمنين  
وجنبت عليا من منزله فكان الختام انما يعطون باجل  
الاشياء ولذلك قال عز وجل ختامهم مشقة وقد قال بعضهم  
صا في الغيوب اخرهم مشربا وهو عليه الصلاة والسلام انما  
لنا ما خرا الاخبار خيرة الخلق وقبل ايدى هذه الحديث الايام  
بما فيه من الوعد والوعيد والعمل على طريق النجات  
وهو الهادية التي من اجلها لا يخفى انما تسمى من صفات  
اهل الكبرياء عني هم لا تقصصها العلم حلالا حتى انه يذكر  
عن بعض الثقات انه عليه السلام عن النبي اياما كثيرة فلما  
اتاه قال لم يلبس ما حبسك عني قال لم يلبس يدى يدي  
منك، ايتمس بعلمك عليهما كان اخذتها حلالا فما حدث  
التي من ذلك حتى من الله به او ما به معناه فقال له الشيخ  
وما هو ما يميزه في الواحد؟ قوله تعالى في بعض جهل مثقال ذرة  
خير ابره ومن عمل مثقال ذرة فسنابره والثانية قوله تعالى  
وما صرح الشيخ في الارض الا على الله رزقها ويعلم مستورها  
وصها عما هدت الشمس علم انزل من عمل الخير وما شره

in

فواضعه مع ما في الفوم  
داخلة مع ما في ربا

انقضا

منه ذرّة وتترك الشرة ولا ترفع فيه ذرّة وعلمت ان من احد  
جواب اللرض ورزق عليهم ويعلمني وحيث مستغفري فلهذا  
تعلق النقص من الرزق بوعده الجليل كانه لا يخلف الميعاد  
وعلمهم بي واين مستغفري وهو عز وجل فيسبغ لي الحسنة  
لهم ووعاؤهم فقال له الشيخ هنيئا لك يا بنير لقد فقت  
القابدين هذه المقصود الموالين من العبيد ولذلك قال  
اذ اكلن وعخذك بالرزق لا يخلف. وكلفك الامر من غير ما يوي.  
محسبي نصد في وعده لا يخلف. واشتغال في ما يرفعك لا يعرف.  
عرائس مشغود قال سمعت رسول الله صلى الله عليه  
عليه وسلم يقول لا حسد الا في اثنين رجل اثم  
لا الله ما لا يسئل الله على فلكته في الحق ورجل اثم  
حكمة فهو يوقها ويعلمها **كلامه الحديث**  
يذكر علم جواز الحسد في الحقيقة المذكورة في ومنعه مما  
عدا ذلك والكلان عليهم مروجوه احد ههنا ههنا  
هنا حفيظة امر مجازا محتمل والظاهر انه مجاز وهو اذ حفيظ  
غيبك وتنافس منه قال جل جلاله وفي ذلك فليتنافس  
واندليل علم ان غيبك لا حسد كانه حفيظة الحسد انما يكون  
في الشيء ويتفقد عدا كانه واحد الى اخره فوجوه ففقت جائزة  
مثلا لشيء يتخجر على شجر نعمته فيريد ان تنقل تلك  
النعمته اليه ويعفدها صاحبها ولذلك قال جل جلاله  
للرجال نصيب مما اكتسبوا وللنساء نصيب مما اكتسبن

السلام عليكم ورحمة الله وبركاته



والله أعلم الله من فضله معناه لا يطلب أحد من أحد من الله  
عليه وليس في الله شيء من فضله من فضله بل في كل  
نعمته من الله عليه عبادا كما أن الله من فضله ومنه لا يوجد ولا الشفاعة  
ولذلك قال صلى الله عليه وسلم إذا أحسنحت فلا تخرج من الحسن  
ما هو ما قد مناه من الله من الله تعالى النعمة التي على شخص غير  
وفد يكون انتفاعها بغيره خير للآخر من أن يكون انتفاعه  
على شخص غير من الله تعالى انتفاعه بغيره خير للآخر من أن يكون انتفاعه  
لاشوب بهما فهو من الله تعالى انتفاعه بغيره خير للآخر من أن يكون انتفاعه  
مقد حصل له من فضله من الله تعالى انتفاعه بغيره خير للآخر من أن يكون انتفاعه  
هو أن يريد أن يتفضل النعمة من صاحبها الرعية بغير الخلق صاحب  
النعمة مثلا فذلك أن يروا أحد من هؤلاء في الدنيا من فضله  
أن يكون ذلك الانتفاع من الله تعالى انتفاعه بغيره خير للآخر من أن يكون انتفاعه  
أشبه ذلك من وجوه الضرر هذا من فضله من الله تعالى انتفاعه بغيره خير للآخر من أن يكون انتفاعه  
إذا حدثت كما ينبغي من بغير رغبة بل لا يكون إلا أن لا تحسد أحد  
فإذا المحبة من الله تعالى انتفاعه بغيره خير للآخر من أن يكون انتفاعه  
كما أن الله تعالى انتفاعه بغيره خير للآخر من أن يكون انتفاعه  
ذلك انتفاعه بغيره خير للآخر من أن يكون انتفاعه  
بغير ذلك البقية وهو من الله تعالى انتفاعه بغيره خير للآخر من أن يكون انتفاعه  
أن شخص ما من الله تعالى انتفاعه بغيره خير للآخر من أن يكون انتفاعه  
فيسمى في الأربعة والاسم أو ما كان ذلك إلا أن يقول الله  
أنت على كل ما فحسب على ولا يرد ذلك انتفاعه من الله تعالى

عليه

عليه فقال لفيها ما خايلها خايلها وما لم يوجدها انشأ  
الله الامثلة العظام أن لا تكف عن كلامك يزيد من شهرة وربما  
يلفاني منه إذا جلي لي لم يسكن لي ينتقل عن ذلك القول وفان  
ما شئت منك ولا تبييتك وأنا أذعوا بما لي خفي لي فافان  
له ذلك فقال له كم يفتيك في يومك على ما تشتهيه من النعمة  
بسم الله محمد بن المنذر له اعصاه ذلك ان قد دخل يوم ويفد  
في داره ولا يذكره ولا يسأل أحد أم في غير عليه ذلك العرف  
حسن توفي وهذه الحكمة المرادة في الحديث لا تحسد الله عز  
رجل عداوة أن يلدته هاسر واحد ويحبها آخر مثل كلام  
الحبيب وكذا الامال أيضا لا تحسد إذا انفق لا يرجع إلى أحد لأنه  
قد حصل في الدار الأخرى لأنه ما حسد في المال نفسه وانما حسد  
في كونه انفق في حقه وانفاقه في حقه قد اسفك عنه ما  
عليه من الحور وثبت في ديوان حسنة ومثل ذلك من يريد  
شخصا قد حج كذا وكذا حجة وجاهد كذا وكذا امرة في شوق  
ذلك بحقيقة الحسد في مثل هذه الاما هو عينة كانه في  
المغيفة تفتي به يعطى خيرا مثله وكلام العرب في العجز  
كثير وهو من قبيح وهذا جنت وهو المراد بالحكمة هنا  
الظاهر انها العظم في كتاب الله عز وجل كانه الله عز وجل يقول  
ومن يوق الحكمة فقد اوتى خيرا كثيرا فان العلماء الحكمة هي  
العظم في كتاب الله عز وجل على ذلك من الحديث قوله فيضي  
بها لا يحسد بها ولا يحكم أحد بشئ يصل الاسلام ويكون لها







بالعباد التي تفيض النعمان والبركات والهدى إلى الصواب والنجاة من الضلال واليه المرجع والمآب  
في الحلال المشقة الهداية كما تليق بالقطيع الجليل إلى الضعيف إذا  
وثق به وكل ما مرهم وأمر عذوبهم ما فصر عز وجل بقوله وكذا  
انت بلا مقوصت عليه هي العفة إذا كنت ممتثلا لأمر  
ربك كما أمرت ولم تغفل قلبك مما جاءك من بين يديك بل أنت في  
كل موضع محتاج إليه ولا تغفل عن ذلك مع عبادك جارية كما  
يعمل صحابة موسى عليه السلام وكذا إيمانك من سائر العقول  
يفرق بين سائرنا هو الذي بلغف موكدا في بحر التلغف وكذا كذا  
مركزا في سيرة فان عز وجل في محكم التنزيل وكان حقا علينا  
نعم المومنين وانما كذا في القصة تصديقا لهذا  
الوعيد الخفي وهو قوله تعالى وكان حقا علينا نصر المؤمنين  
كان الغرض إذا ذكرت بعد الوعد كانت تصديقا له وتأكيذا  
وفد فان تعالى ان تنعموا الله ينعمكم ومنه ان تعبدوا الله انما هي بالاتباع  
أمره واجتناب نهييه وفي هذه القصة إشارة إلى حقيقة وهي انه  
إذا كان واحد مقرر هو مقتضى جميعهم له فكيف يكون أنهم  
يقرون بوجوه ذلك مرات لم يكن علم بغير موسى عليه  
السلام في القوم غيبا بل ما كانوا له في جميع ما عاينوا من الكلا  
تلك البركة بذكر النعم العجيب وبها أيضا إشارة وهي  
أكد كذا في هذه المعنى وهو انه لما بدر عليه السلام الكامر  
مشتت لا علم بحقيقة الإيمان إلا الأمر لا يتذكر من أمره وأمثال  
أمره بل انه خلق الخلق في خفا الله تعالى من حاله فإذا راها المارة فبهم

نعم الله في تبايع امره واجتناب نهيه

قد

قد قام بأمر رب كما أمرك إيمانا واحتسابا ولا يشك في النصر ولا يظلم  
بذلك امتنا أما ما دخله شك وهو ضيق في التصديق وإذا ضيق  
تصديقهم وهو إيمانهم خافا فبهم وهو لا يشك في نصره وهذا من  
جذخ العدو وقد يربح على النصر من أجل ذلك فلا يترامع  
الابصار يضيق إيمانهم حتى يذكروا سبب الله الشفاوة  
العظمى وهو من كذا يد العدو وقد قال تعالى في كتاب  
مبين علم من فهم بأمرك في هذه المعنى الذي أشرنا إليه ونجما  
جلاله الجليل ككيف كان ليفتح بهن التأسيس في ذلك الشأن فقال  
عز وجل الذين قالوا هم الله فاتهم الله عذابهم فما هم ولا  
فناداهم إيماننا وقالوا حسب الله ونزع الوكيل فانقلبوا بنعمة من  
الله وبخل لم يؤمنوا منهم ومنه واتبعوا رضوان الله والهدى وبخل  
له الله ينجينا والآخر في هذه المعنى كذا وفيه دليل على كذا في  
علم الله عليهم وسلم وأمرهم كذا لهم بخل ما لم ينجهم في الأديس  
يوضح ذلك من قوله عليه الصلاة والسلام لا حسد الا في شئين  
واحد في شئين في شئ ما بين يديهم وهم الخ خفة المذكورة  
ومشتر الملة التي قبلها صاحب علم هلكت في الحق وفيه قول  
السلامة من أوبعضهم راضوا بدينهم في الدنيا أو في الآخرة إذا تقنين  
أن يكون لنا مثل خلد صاحب هذه الملة التي ينبغي في الحق  
وملاذ يفرود أيضا علينا من التفتت أنا نتفتت حار صاحب الحكمة  
التي يفضيها ويعلمها وليس كذا الناس فيه اهلية لذلك فيقتضي  
أحد شيئا وهو يعلم انه لا يمكن له خلاف مثل شئ ولا يعرف لا يفتي

الحمد لله الذي جعل العلم سبيلا إلى الهدى والنجاة من الضلال واليه المرجع والمآب



ولما كتبت يقول كيف اتقنى أنا خال فلما أو هو اذا اتقنى حاله  
بالخلاص مع الله فإنا له مثلاً خير لأن الله قال صلى الله عليه وسلم اتقوا  
لما ربه في غير رجاء زفت الله ملا وعلماً فهو يتقنى في ماله ربه يتحل  
به رجاءه ويقل أن الله فيه حقاً فهو ملا بفعل المنازل وعبد زفت  
الله ملا ولم ير زفت علماً فهو يتقنى في ماله بغير علم لا يتقنى في ربه  
ولا يتطهر به رجاءه ولا يعلم الله فيه حقاً فهذا بالحق المنازل وعبد  
لم ير زفت الله ملا ولا علماً فهو يقول لم أنا إلى ملا له علمت فيه  
بفعل فلما في قلوبهم في وزرهم له سواء العلم التمدد كوز هذا المراد  
به أن يعلم ملا في الصل من الحق وهذا القدر من العلم ربما لا يتقنى  
على حد إلا التيسير من التأثير هذا أعلم أنه الصل حقاً ولم يتقن  
كيفية اخراجه اخراجه بمسأل عنه ويفتتل ما يغفل له في ذلك  
عليه أولاً أن ملاه حقاً الله وعزمه علمت في جيتهم بالخروج وشؤال  
عز ذلك واخراجه في وجوهه الواجبة والمبته وبه علم يتخلف  
عليه جازاً عليه الصلاة والسلام يجوز المحسد هذا الخ  
هو العبد الغنى في التقنى كان يحصل للمحسد هذه المنزلة  
الرفيعة وهو لا يعلم كما حكى الله في كتابه أسراء بلعابد ومتر  
به ستة شديدة كما جئت بكتيب من رمل فقتنى أن يكون له  
مثله كما ما جئت صدق به علمت في أسراء بل وكان صلد فامع  
الله تعالى جل وخير الله عز وجل النبي لك الزمان عليه الصلاة والسلام  
ان فلما علما أني قد فعلت صدقت جازاً في سبحة صلى الله عليه  
وسلم ان يسوق لنا كل خير كل من تفت من الأسماء برفقة

ع  
الزُّنْبَارِ  
وَمِنْ زُفْرِ اللَّهِ عِلْمًا وَلَمْ يَرَفْ  
مَا لَمْ يَرَوْا مَا فِي الْغَيْبِ  
لَهُ نَعْلَامِي يَقُولُ لَوْ أَنِّي  
مَلَائِكَةٌ جَلَسْتُ بَعْدَ إِسْرَائِيلَ  
بَيْنَهُمْ وَأُخْبِرُهُمْ سَوَاقِ  
عَمْرُومَ

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

الحيقة وتعليق جليل وكذا ايضاً الحاشية لها حب الحكمة  
اذا كان محرم من حيث كونه كذا لا يصلح اليها فيحصل له اجر  
النبي صلى الله عليه وسلم فلا صلى الله عليه وسلم  
نية الموم خير من محله وقد حكى عن بعض اهل البيت  
والفضل انه دخل على اخ له مديني فوجد في جفان له المديني  
انويها حياء انويها جهاداً انويها رياء كما يقال له يدا اخ وراث  
في هذا المثل يقال ان عشتا وفيتنا وان مشتائنا لنا اجر  
النبي اذا كانت صادقة فيكون فيها من اهل البيت صلى الله عليه وسلم  
صلى الله عليه وسلم ثم مع ذلك يحصل له شيء من الخصال  
احد ثمانية النسخة من تصنيف الفقيه وقد قال صلى الله عليه وسلم  
وسلم النسخة من رواية والثاني من رواية اهل البيت وايضا اهل البيت  
وقد قال صلى الله عليه وسلم المبرور مع مصاديقه وقد يزيده  
مع ذلك الناس به في بعض الاشياء التي يفتخروا بها ويكبرون  
بينهم ويشتمونها بسبب والتفتت بالكرام فلاح وقد يكون  
صادقاً مع الله فيفتح له في ذلك كبر في خرق العادة كما  
ذكر عن يوفنا في فتوح الغنائم مع ان كل ما يقفه من الغنيمة  
ثباتاً وملاذ كنزنا يوفنا الامور اجلها بيا خرق العادة في كسب  
العلم ليس الا فلما اخذ المسلمون خضته وانسروا اصبغ وهو  
يتكلم بل العربية وهو يجهل لغتهم من لغته ان واشلم بسلامه  
جاءكم المسلمون في حاله مرايين اتيك هذا الامر فاذ خبر  
فهم زوايى دن صلى الله عليه وسلم في التوفيق والله اعلم

تلفیقه



